स्याद्वाद-चक्र

卐

लेखक

विद्वद्रत्न, धर्मदिवाकर पं० सुमेरुचन्द्र दिवाकर न्यायतीर्थ, शास्त्री, B.A., LL. B. सिवनी (म. प्र.)

१६७5

प्रकाशक

म्राचायंरत्न देशभूषण ग्रंथमाला

कोषली (चिकोडी) बेलगाव (कर्नाटक)

प्रथम ग्रावृत्ति १९७७ द्वितीय परिवर्धित ग्रावृत्ति १९७०

मर्वाधिकार लेखकाधीन

मूल्य : ४ रुपये

मृदक **महेन्द्र प्रिन्टर्स** ६६९ सराफा, जयलपुर

अनुक्रभ

		पृष्ठ सल्या
₹.	स्योहाद दृष्टि	3-8
₹.	जिनवाणी की महिमा	39-09
₹.	निमित्तकारण का महत्व	₹०−२७
٧.	भाव पर एक दृष्टि	₹=-३४
X .	सम्यग्दर्शन का स्वरूप	₹ 7 -8 <i>1</i>
₹.	पुण्य पर एक दृष्टिट	४६–६२
૭.	स्याद्वार चक	£3_\$
۲,	भ्रमृत मन्थन	£&-\$6X
3	प्रकीर्णक	११६-१४ ६

मंगल रमरण

श्रीमत्परम गम्भीर स्याद्वादामोघलांक्षनम् । जीयात् त्रैलोक्यनाथस्य शासनं जिनशासनम् ॥

तिसोकीनाय का शासन-जिन शासन जयवंत हो, जो धन्तरंग, बहिरंग श्री समन्वित है; परम गम्भीर है तथा जिसका सार्थक चिह्न स्याद्वाद है।

> श्रीमते सकलज्ञान साम्राज्य पद मीयुषे । धर्मचक्रभृते भर्ते नमः संसार भीमुषे ॥

श्रीमान्, सम्पूर्ण ज्ञान साम्राज्य पद को प्राप्त, धर्मचक्र के स्वामी, संसार की भीति को दूर करते वाले तथा जगत के रक्षक जिनेन्द्र को प्रणाम है।

> क्षायिक अनन्त मेकं त्रिकाल सर्वार्थ युगपदवभासम् । सकल सुखधाम सततं वन्देहं केवलज्ञानम् ॥

क्षायिक ग्रनन्त, ग्रहितीय, त्रिकालवर्ती सम्पूर्ण पदार्थ को युगपत प्रकाशित करने बाले तथा पूर्ण सुख के मदिर कैवल ज्ञान की मैं बन्दना करता हूँ।

त्रामुख

सभी धर्मों में मनुष्य पर्याय को महत्वपूर्ण माना गया है। सम्नाट ध्रमोध-धर्ष ने दिगम्बर मुनिपद मंगीकार करने के पश्चात् स्व रिवत ग्रंथ प्रश्नोत्तर रत्नमालिका में लिखा: 'कि दुर्लभं? नृजन्म"—दुर्लभ वस्तु क्या है ? मनुष्य की पर्याय पाना दुर्लभ है। ''प्राप्येदं भवति कि च कर्तव्यं? इसे पाकर क्या करना चाहिये? ''ग्रात्महितमहित संग त्यागो रागश्च गुरुवचने'' ग्रपनी ग्रात्मा का कल्याण, ग्रहितकारी सामग्री का त्याग तथा गुरुवचनों में अनुराग करना चाहिये, ग्रात्मा का सच्चा हित सम्पूर्ण कर्मों का क्षय कर सिद्ध परमात्मा की ग्रवस्था को प्राप्त करना है। संसारी जीव जन्म तथा मरण के दुःख ग्रनंतकाल से भोगता चला ग्राया है। मोह कर्म के ग्रधीन ही यह जीव पर पदार्थों में ग्रानंद को खोजता हुग्रा दुःखी होता है। यह ग्रपनी ग्रोर दृष्टि नहीं देता है।

> मृगनाभि में सुगंधी सूंघे वो घास गंधी। दुनियां सभी है म्रंधी समभे नहीं इशारा॥

आत्मा ही अक्षय आनंद का भण्डार है, किन्तु अनादि कालीन मोह मदिरा के पान करने से यह अन्तर्मुख बनना जानता ही नहीं है।

> महबूब मेरा मुक्त में है मुक्तको खबर नहीं। ऐसा छुपा है परदे में स्राता नज़र नहीं।।

उस भ्रात्मा को प्राप्त करने के लिए भ्रनेक प्रकार के उपदेशक देखें जाते हैं। वेदान्त ज्ञान-मार्ग द्वारा पर-ब्रह्म पद की प्राप्ति मानता है। 'ऋते ज्ञानाम मुक्तिः।'' सर्वज्ञ प्रणीत जिन धर्म में सम्यक् श्रद्धा, ज्ञान तथा श्राचरण के द्वारा मोक्ष माना गया है। सम्यक् श्रद्धा का भ्रात्म विकास में सर्वोपिर स्थान है। उसे प्राप्त करना भ्रत्यन्त कठिन कार्य है। भ्रन्तरंग कारण दर्शन मोत् वा उपशम, क्षयोपशम तथा क्षय है। वहिरंग कारण जिनागम, जिन विमन दर्शन धर्म की देशना भ्रादि कहे गए हैं। काललब्धि भी कारण कहा गया है। काललब्धि न शाने से भगवान महावीर के जीव मरीचिक्मार ने तीर्थंकर ऋषभनाय के तत्वज्ञानी पुत्र भरतेश्वर के सुत होते हुए भी सम्यग्दर्शन नहीं प्राप्त किया। किंसित् न्यून कोडाकोड़ी सागर प्रमाण काल चला गया। काललिश माने पर सिंह की कूर पर्याय में चारण ऋदिधारी मुनि युगल का उपदेश पाकर वह जीव सम्यक्त्वी बन गया। उस समय वह जीव म्रपने स्वरूप को मवगत कर सका। हृदय की मोह रूपी गाँठ खुल जाने से वह म्रपने मात्मरत्न का दर्शन कर कृतार्थ हुमा।

सबकी गांठी लाल है लाल बिना कोई नहीं। जगत भयो कंगाल गांठ खोल देखी नहीं।

वह ग्रात्मा का स्वरूप वाणी के ग्रगोचर है। वह ग्राँखो के द्वारा भी नहीं दिखाई देता । वह इंन्द्रियों के ग्रगोचर है। ब्रह्मविलास में कहा है—

> भैया महिमा ब्रह्म की कैसे बरनी जाय। वचन ग्रगोचर वस्तु है, कहिवो वचन बनाय॥

श्रात्मा वाणी के ग्रगोचर है; यह किठनता ग्रात्मज्ञानी प्रबुद्ध श्राचार्यों के घ्यान में ग्राई। एक शिष्य ने ग्राचार्य परमेष्ठी से प्रश्न किया "स्वामिन्! मनुष्य की पर्याय दुर्लभ है। किस समय प्राण निकल जावे, पता नही; तब साधना कैसे की जाय?"

स्थायीति क्षणमात्रं वा ज्ञायते नहि जीवितम् । कोटे रम्यधिकं हन्त हन्तूनां हि मनीषितम् ॥११-३० क्षत्रचूड़ामणि

जीवन बहुत काल तक रहेगा, या वह क्षणमात्र है, यह कोई नहीं जानता । खेद है कि ऐसी स्थिति मे जीवों की ग्राकाक्षाएँ करोडो प्रमाण रहती हैं।

इस समस्या का समाधान इस प्रकार किया गया, "अरे वत्स ! सम्यग्दर्शन के लिए सदा प्रयत्नशील रहना चाहिये। मनुष्य पर्याय के सिवाय भ्रन्य गतियों में भी वह प्राप्त हो सकता है। पशु पर्याय में भी वह सम्यग्दर्शन रत्न प्राप्त होता है।" बुधजन जी ने कहा है— सुलभे पशु उपदेश सुन सुलभे क्यों न पुमान । नाहरतें भए वीर जिन गज पारस भगवान ।।..

म्राचार्य कहते हैं मनुष्य पर्याय में यदि सावधानी नहीं रखी गई, ग्रीर यदि मलिन भावों से मरण हो गया, तो तुभको ग्रपार कष्ट प्राप्त होंगे । श्रीर तब तेरा श्रात्म विकास का मार्ग कंटकाकीण हो जायगा । यदि मरकर तु एकेन्द्री हो गया तो तुभी सम्यग्ज्ञान का उपदेश कीन दे सकेगा ? संज्ञी पंचे न्द्रिय पर्याप्तक हुए बिना जीब में सम्यक्त्व प्राप्त करने की बाह्य पात्रता ही नहीं भ्रा पाती। एकेन्द्री होकर तु पाप कर्मोदय वश कर्म फल रूप प्रज्ञान चेतना का प्रनुभव करेगा। इससे यह उचित है कि तू ऋहिमा, सत्य, ऋचौर्य, ब्रह्म चर्य तथा अपरिग्रह रूप व्रतों को पालन कर। सम्यग्दर्शन के अभाव मे वे व्रत सम्यक् चारित्र तो नही कहे जावेंगे और न उनसे तूमोक्ष प्राप्त कर सकेगा; फिर भी उन व्रतों का अपना अलग महत्व है। तूदेव पर्याय के श्रेष्ठ सुखों को पा सकेगा। वहाँ सागरों पर्यन्त सुख भोगेगा। उन पर्यायों में जो सुख है, वह सच्चा सुख नही है, यह बात पूर्णतया सत्य है; किन्तु वह इद्रिय जनित सुखी जीवन की स्थिति पशु पर्याय अथवा नरक पर्याय भ्रादि के भ्रवणंनीय कब्टों की भ्रपेक्षा भ्रच्छी है । तूपांचो इद्रियों के सुख के लिए ही तो निरन्तर अपना <mark>जीवन व्यतीत</mark> करता है। व्रत के प्रसाद से मानव पर्याय की अपेक्षा श्रसंख्यगुणा आनन्द, गौरव तथा ननोनुकूल सामग्री तुभी प्राप्त हो सकेगी। कुन्दकुन्द स्वामी ने कहा है:--

वरं वय तवेहि स्ग्गो मा दुक्खं होउ निरइ इयरेहि। छाया तविद्वयाणं पिडवालताण गुरुभेयं ॥२५॥ मोक्षपाहुड़

वृत तथा तप करके स्वर्ग जाना अच्छा है। अवत तथा विषय सेवन द्वारा नरक मे जाकर दुःख भोगना ठीक नहीं है। अपने इच्ट जनों के आगमन की प्रतीक्षा करते हुए छाया में ठहरने वाले अध्यवा भीषण उच्णता का संवाप भोगने वालों में महान अन्तर है।

जब तक काललब्धि धादि धनुकूल सामग्री नही प्राप्त हो पाई है, तब तक ब्रतादि धारण करने को महर्षि कुन्दकुन्द ने उचित मार्ग बतलाया है। सम्यग्दर्शन सहित ब्रतादि वा महा रत्न सद्श गौरव है। सम्यग्दर्शन के प्रभाव में भी वत हितकारी है। किसी भी ग्रवस्था में वत ग्रहितकारी नहीं है। विश्व पूज्य ग्राचार्य शांतिसागर महाराज एक मार्मिक बात कहते थे "वत प्रारण करने वाला स्वगं जायगा, वहां से वह तीर्थंकर सीमंघर भगवान ग्रादि के समववारण में जाकर दिव्यव्विन को सुनकर ग्रात्मा का स्वरूप भली प्रकार समभ सकेगा। इस हीनकाल में महाज्ञानियों का ग्रभाव है।" श्रस्पज्ञानी व्यक्ति उस ग्रात्मा का स्पष्ट रूप कहां तक समभा सकेगा। ग्रावाधरजी ने सागारधर्मामृत में लिखा है, कि कलिकाल में सच्चा उपदेश देने वाले व्यक्ति जुगनू के समान कभी-कभी द्योतमान होते हैं—"खद्योतवत् सुदेष्टारः हा द्योतन्ते कविचत् व्यक्ति।"

इस प्रकार बतों का महत्व जिनागम में माना गया है । दो प्रकार के धर्म माने गये हैं। एक सामान्य धर्म, दूसरा विशेष धर्म। सदाचरण की महत्ता जैन धर्म की ही वस्तु नहीं है। सभी धर्म चरित्र-निर्माण का उच्च मृत्यांकन करते हैं। इसके द्वारा व्यक्ति का जीवन समुन्नत तथा उज्ज्वल बनता है। इससे समाज तथा राष्ट्र का कल्याण होता है। चोरी का त्याग, हिंसा न करना, ध्रसत्य नहीं बोलना, परस्त्री के प्रति मानृत्व की दृष्टि धारण करना तथा ग्रधिक सग्रह नहीं करना, इन पंच पापो के त्याग के विषय में सभी धर्म सहमत है। इन्हें साधारण धर्म कहा गया है। भिन्न २ संप्रदायों की विविध मान्यताएँ विशेष धर्म के ध्रन्तर्गत धाती है।

ग्राज विश्व का नैतिक जीवन बहुत गिर गया है। भौतिक विकास द्वारा प्राप्त विलास वर्धक सामग्री ने मनुष्य को दुराचार के कुचक मे फैंसा दिया है। मनुष्य जीवन रूपी गाड़ी को दुर्घटना से बचाने के लिए संयम रूपी ब्रेक की परम ग्रावश्यकता है। यह दुर्भाग्य की बात है कि ग्राज कुछ, लोग उच्च श्रष्ट्यात्म का नामोच्चारण करते हैं। पुष्य जीवन वाले सत्पुरुपों की निन्दा करने में इन्हें मंकोच नहीं होता है। ऐसा लगता है मानो काक ग्रपने कटु स्वर का ध्यान न रखकर कोकिल के मधुर स्वर की निन्दा कर रहा है। ये एकान्तवादी कुन्दकुन्द स्वामी रचित श्रमण वर्ग के महाशास्त्र समयसार का श्राश्रय ले श्रात्मा, श्रुद्धोपयोग, शुक्ल ध्यान, परमभाव की चर्च करते हैं, ग्रीर ग्रपने हिताथं रचित श्रावकाचार ग्रादि के प्रति उपेक्षा धारण करते हैं।

कुन्दकुन्द स्वामी ने प्रवचनसार (गाथा २३७) में कहा है: ग्रात्मा की चर्चा करने मात्र से काम नहीं बनेगा। ग्रसंयमी को मोक्ष नहीं मिलता है।

धमृतचंद्र सूरि ने लिखा है "संयमशून्यात् ज्ञानात् श्रद्धानाद्धा नास्ति सिद्धि।" सम्यग्दर्शन प्राप्त हो जाने के पश्चात् श्रावक के श्राचार का पालन करना चाहिए।

सम्माइट्ठी सावयधम्मं जिणदेव देसियं कुणदि । विवरीयं कुव्वंतो मिच्छादिट्टी मुणेयव्वो ॥९४॥ मोक्षपाहुड

सम्याद्धिः मानव जिनेन्द्र भगवान के द्वारा उपदिष्ट श्रावकधर्म को धारण करता है। ऐसा न करने वाले को मिथ्यादृष्टि मानना चाहिये।

सोनगढ़ पंथ में लगभग तीस वर्ष से ग्रात्मा की चर्चा तथा सम्यक्त्व की महिमा के बारे में उपदेश चला करता है। ग्राहचर्य है कि इतने सुदीर्घकाल के व्यतीत हो जाने पर वहां का उपदेश प्राप्त कोई भी व्यक्ति संयमी बना है, ऐसा नहीं सुना गया है। सोनगढ़ पथियों में कुन्दकुन्द वाणी की ही एकागी महिमा गाई जाती है।

इस 'स्याद्वाद चक्र' रचना में हमने कुन्दकुन्द स्वामी के ग्रन्थों का ग्राधार देते हुए एकान्तवादी मान्यताग्रों की ग्रसत्यता पर प्रकाश डाला है। ग्रन्य ग्राचार्यों के ग्रंथों के प्रमाण हमने इसलिए नही दिये हैं कि कानजी पंथ कुन्दकुन्द के सिवाय ग्रन्य ग्राचार्यों की रचनाग्रों को प्रमाण नहीं मानता है। सौभाग्य की बात है, कि महर्षि कुन्दकुन्द रचित ग्रंथों में ऐसी सामग्री प्रचुर मात्रा में उपलब्ध होती है, जिससे सोनगढ़ीय समस्त मान्यताग्रों की ग्रामाणिकता स्पष्ट होती है। इस रचना में स्याद्वाद पक्ष प्रतिपादक सामग्री दी गई है।

सोनगढ़ साहित्य पित्रत्र जिनधमं को श्रत्यंत विकृत रूप में उपस्थित करता है, जिसे पढ़ने वाला श्रन्थज्ञानी व्यक्ति कुपथगामी हुये बिना नहीं रहेगा। श्राज संसार में जैन धर्म श्रपने करुणा सिद्धान्त तथा सयम पालन के लिये सर्वत्र श्रादर पूर्वक स्मरण किया जाता है। सोनगढ़ से मुद्रित छहढाला की दूसरी ढाल के पद्म नं० १३ की टीका में लिखा है, "अत दान, दया श्रादि का प्ररूपण करने वाले शास्त्र कुशास्त्र हैं।" ऐसा कथन लोक कल्याण की दृष्टि से भी विष तुल्य है। इस कथन का तो यह भाव है कि जन कल्याण के जो काम हैं, उन्हें भविवेक मूलक सोनगढ़ का भध्यात्मवाद भ्रात्मा के लिये भ्रहितकारी कहता है। यही कारण है कि कानजी पंथी पूँजीपित भ्रपनी सम्पत्ति का उपयोग सर्व साधारण के हित में लगाते हुए नहीं देखें जाते। जिन्होंने धर्मशाला, अस्पताल, पाठशाला भ्रादि के निर्माण रूप लोकहित के कार्य किये हैं, उन्हें कानजी पंथी हौन कर्म मानते हैं।

कानजी पंथी पत्र "ग्रात्म धर्म" वर्ष ४ ग्रंक २ पृष्ठ १६ में लिखा है "शरीर से ग्रात्म को भिन्न कर देने पर ग्रंथीत् प्राण हत्या कर लेने पर हिंसा नहीं होती।" यह कथन जगत् में ग्रशांति भीर ग्रराजकता को प्रेरणा देता है। इस स्थिति में पशु बध करना, मांस सेवन करना श्रादि हीन कृत्य दोष युक्त नहीं प्रमाणित होते। जैन धर्म की शिक्षा का कितना विकृत रूप वहाँ बताया गया है?

महाबीर निर्वाण के पच्चीस सौवे राष्ट्रीय महोत्सव में 'जिम्रो मौर जीने दो' यह नारा लगाया जाता था । कानजी बाबा कहते हैं 'जियो भौर जीने दो' ऐसा ग्रज्ञानी कहते हैं। (मोक्ष मार्ग की किरण पृष्ट १८४) तब क्या सोनगढ़ के ज्ञानी ऐसा कहना चाहेंगे, 'मरो भौर मारो' ? ऐसा लिखना कितना भट्टा है, यह हर एक सोच सकता है।

जैन-धर्मों तीर्थंकरों की भिक्त से प्रेरित होकर मूर्ति निर्माण श्रादि के सत् कर्मों को करते हैं। भगवान बाहुबली की श्रमणबेनगोला की मूर्ति का दर्शन कर कानजी स्वामी ने ११ ध्रप्रेल सन् १६५६ को सिवनी में ध्राकर हमसे कहा था: "बाहुबली की मूर्ति के हमने श्रमण बेलगोला में दर्शन किये। वहा पवित्रता का रस भरा है। पुण्य और पवित्रता से परिपूण मूर्ति नगी। हमने तीन बार घंटा-घंटा भर दर्शन किये। मूर्ति का दर्शन करके थोडी दूर वापिस भाने के बाद पुनः जाकर उनके दर्शन किये। श्रद्भुत शाति मिली। चन्द्रगिरी पर्वत पर जाकर हमने कुन्दकुन्द भ्राचार्य का उल्लेख करने वाले शिलालेख के दो श्लोक देखे।" इससे समस्दार श्रादमी यह जान सकता है कि बाहरी निमित्त का महत्व स्वयं कानजी के उपरोक्त कथन ने स्पष्ट कर दिया। इस कथन के ठीक विरुद्ध कानजी पंथी उपदेश देते हैं: "यदि उपयोग भगवान की स्रोर जाता है, तो समस्रना चाहिए कि यमदून दिखाई दे रहा है।" हमे प्रतीत होता है कि सयम के प्रति विपरीत

भाव रहने से संयम का संदेश देने वाली मूर्ति को वे लोग यसदूत मानते हैं।

जैन शास्त्र में कहा है पाप के फलस्वरूप जीव को विपत्ति घेरा करनी है भीर पुष्य की सम्पत्ति पास में रहने पर मनुष्य को वैभव, प्रतिष्ठा, हर प्रकार का सुख भोग प्राप्त होता है। इसमें सदेह नही, कि कानजी बाबा के पुष्य का भंडार भरा है। इसी से इनको बढ़िया भोजन, मगलवाहिनी कार, हवाई जहाज द्वारा परिश्रमण, बड़े-बड़े धनिको के द्वारा की गई प्रशंसा का नाभ भी मिलता है। इससे यह स्पष्ट है कि कानजी ने पूर्व में विशेष पूज्य की कमाई की थी। उन्होंने हमसे कहा था "हमने कभी भी लोगो से पैसा नहीं माँगा। बम्बई मे हमारे चरणों की पूजा में पच्चीस हजार रुपया इकट्टे हुए थे।" इस प्रकार पुण्य का मधुर फल चखते हुए कृतजता को भूलकर वे उस पुण्य को विष्ठा भक्षण तुल्य कहते हैं। समयसार प्रवचत प्रथम भाग पेज १२५ में लिखा गया है ''म्रज्ञानी उस विष्ठा को खा रहे है, ज्ञानियों ने पुण्य को विष्ठा समभ छोड दिया है।" जिन कुन्द-कृत्द स्वामी को ये परम भाराध्य मानते हैं वे इस पुण्य के फलस्वरूप भ्रहत पद की प्राप्ति बताने हैं---''पुण्ण फला भरिहंता'' (प्रवचनसार-४५) । ग्राचार्य ग्रमृतचन्द्र जिस पूण्य की कल्पवृक्ष कहते हैं, उस पुण्य का उपरोक्त गन्दे शब्दों में कानजी बाबा कथन करते हैं। इस सम्बन्ध में हमें सोनगढ से सहा-यता प्राप्त एक शास्त्री जी ने वहा था, पुण्य को मल कहने मे क्या बुराई है ? वे ही शास्त्री जी एक चमड़े के व्यापारी जैन सेठ के समर्थन में रहते थे, कि वे सेठ जानवर नहीं मारते। मरे जानवर का चमड़ा खरीदते हैं। ऐसे अनेक रसे के प्रेमी पड़ित प्रचारक आगम के विरुद्ध प्रचार करने से लगे हैं। वे अपने ज्ञान द्वारा पाप पोषण के कार्य करते हुए अपने भविष्य का विचार नहीं करते हैं। इनके सम्बन्ध में एक सुन्दर कथानक है।

एक राजा माँस लोलुपी था। उसके समक्ष राजपुरोहित के पुत्र ने पुराण पढ़कर सुनाया। पुराण में लिखा था, कि छोटी मछली खाने वाला मनुष्य नरक जाता है। इस वाक्य को सुनकर माँस प्रेमी राजा को कोध आ गया। यह समाचार राजपंडित के कानों में पहुँचा। राजपंडित ने कहा— महाराज, मेरा लड़का अभी अञ्छी तरह शास्त्र को नहीं समक्षा है। शास्त्र की आजा है कि "बडी मछली" खाने वाला स्वर्ग जाता है। छोटी मछली खाने वाला स्वर्ग नहीं जाता। शास्त्र की अपने अनुकून व्याख्या सुनकर

राजा साहब ने शास्त्री जी की पुरस्कार प्रदान किया। इसी प्रकार कानजी पंथी उपदेशक शास्त्रों का विपरीत अर्थ लगाया करते हैं। वास्तव में ऐसे लोग स्वार्थ पोषण की अपना धर्म माना करते हैं। इन्हें सत्य से प्रेम नहीं है। इन्य दृष्टि की बात करने वाले ये लोग रूपया रूप द्रव्य को अपना इष्टदेव मानते हैं। इनका सिद्धान्त रहता है—

जैसी चले वयार पीठ पुनि तैसी कीजे। सूरज पूरव ग्रस्त उदय पश्चिम कह दीजे॥

सेद है, कि ऐसे विचित्र कानजी पथ के प्रचारक लोग भ्रज्ञानी तथा भोली समाज को कुपथ की ग्रोर ले जा रहे हैं।

इन लोगों के कथन मे भीर भाचरण में भयंकर विरोध देवा जाता है। ये शिक्षण शिविर लगाते हैं। श्रपने पंथ के श्रनुसार शिक्षण की व्यवस्था करते हैं। श्रीर मोक्ष मार्ग किरण पृष्ठ २१२ में यह भी लिखते हैं कि ''तीर्थं कर की वाणी से किसी को लाभ नहीं होता।'' यदि यह बात ठीक है, तो श्राचार्य कुन्दकुन्द के विदेह गमन की बात क्यों करते हैं? यदि समय-शरण में दिव्य ध्वनि को सुनकर किसी को लाभ नहीं होता, तो समवशरण की बारह सभाश्रों में क्यों श्रोता इकट्ठे होते श्रीर दिव्य ध्यनि सुनने के लिये चातक की तरह बैठते?

इस विषय में अधिक लिखना आवश्यक नहीं है। हमने इस पुस्तक में कुन्दकुन्द आच। यं की मान्यताओं को उनके शब्दों में दिया है, जिससे सहृदय तथा बुद्धिमान पाठक यह अनुमान लगा सकेगा, कि कानजी पंथी प्रचार आचार्य कुन्दकुन्द तथा दिगम्बर जैन आम्नाय के पूर्ण विरुद्ध है।

दिवंगत पं० जुगल किशोर जी मुख्तार ने बहुत समय पूर्व कानजी मत के बारे में कहा था कि यह एक नया सम्प्रदाय होने जा रहा है वह बात पूर्णतः सत्य हो गई है। उन्होंने 'श्री कानजी धौर जिन शासन'' पुस्तक में लिखा था, ''कानजी महाराज के प्रवचन बराबर एकांत की घोर ढले चले जा रहे हैं और इससे अनेक विद्वानों का धापके विषय में यह ख्याल हो चला है, कि वास्तव में कुन्दकुन्दाचार्य को नहीं मानते धौर न स्वामी समन्तभद्र जैसे महान जैन धाचार्यों को ही वे मान्य करते हैं। यह भी

भाशंका होने लगी है, कि जैन समाज में यह चौथा सम्प्रदाय कामम होने नहीं जा रहा है, जो दिगम्बर, रवेताम्बर भीर स्थानकवासी सम्प्रदायों की कुछ-कुछ ऊपरी बातों को लेकर तीनों के मूल में ही कुठाराघात करेगा भीर उन्हें भाष्यारिमकता से एकांत के गते में धकेल कर एकांत मिथ्यादृष्टि बनाने में यत्न शील होगा। श्रावक तथा मुनि धर्म के रूप में सच्चारित्र एकं सद्भावों का उत्थापन कर लेगों को केवल भारमार्थी बनाने की बेष्टा में संलग्न रहेगा।"

''उसके द्वारा सिद्धातमा के गीत तो गाये आयेंगे परन्तु सिद्धातमा तक पहुँचने का मार्ग पास में न होने से लोग ''इतोभ्रष्टाः' ततो भ्रष्टाः'' की दशा को प्राप्त होंगे। उन्हें भ्रनाचार का डर नहीं होगा। वे समभेंगे कि जब भ्रात्मा एकान्ततः श्रबद्ध-स्पृष्ट है। सर्व प्रकार के कर्म बन्धनों से रिहत शुद्ध-बुद्ध है भ्रौर उस पर वस्तुतः किसी कर्म का कोई भ्रसर नहीं होता, तब बन्धन से छूटने तथा मुक्ति प्राप्त करने का यत्न भी कैसा? पाप भीर पुण्य दोनो समान, दोनो ही मधर्म, तब पुण्य जैसे कष्ट साध्य कार्य मे कौन प्रवृत्त होना चाहेगा।

यह चौथा सम्प्रदाय किसी समय पिछले तीन सम्प्रदाय का हितशत्रु, बन कर भारी सधर्ष उत्पन्न करेगा और जैन समाज को हानि पहुँचायेगा जो प्रब तक तीनो सम्प्रदायों के संघर्ष द्वारा नहीं पहुँच सकी है; न्यों कि तीनों में प्राय: ऊपरी बातों में ही संघर्ष है। भीतरी सिद्धान्त की बातों में नहीं। इस चौथे सम्प्रदाय के द्वारा जिनशासन का मूल रूप ही परिवर्तित हो जाएगा। वह अनेकान्त के रूप में न रहकर ग्राध्यात्मिक एकान्त का रूप धारण करने के लिये बाध्य होगा। (पृष्ठ ४६ से ५० तक)

गौतम गणधर ने भगवान महाबीर से पूछा था, कि पंचमकाल में किस प्रकार के लोग जन्म धारण करेंगे; तब दिव्यव्वनि से यह बात जात हुई कि ''लोग भ्रपना भौर दूसरे का भहित करने वाले होगे। ऐसे भी व्यक्ति उत्पन्न होंगे, जो भ्रपने को सिद्ध भगवान के समान मानकर प्रमादी होंगे तथा कुगति को प्राप्त होंगे।'' इस बात का चित्रण रविषेण भाचार्य ने पद्म पुराण में इस प्रकार किया है।

श्रपकारे समासक्ता परस्य स्वस्य चानिशम्। ज्ञास्यंति सिद्ध मात्मान नराः दुर्गति गामिनः।। २२-९९

लोग भ्रपना तथा दूसरों का महित करने में तत्पर होगे; दुर्गति-गामी ऐसे भी मनुष्य होंगे भ्रपने को सिद्ध स्वरूप मानेंगे। इस आगम रूपी दर्पण में भ्रपना मुख देखने वालों को वस्तु स्थिति का पूरा पता चल जायगा।

इस समय एकान्तवादी अपना भविष्य न सोचकर ईसाइयो की तरह प्रचार के साधनों का आश्रय लेकर दि० जैन आर्ष परम्परा को क्षति पहुँचा रहे हैं। धार्मिक समाज को प्रमाद छोड़ विशेष सावधान होकर अपनी संस्कृति तथा परम्परा की रक्षा करनी चाहिये, जिसके लिए निकलंक सदृश महान आत्माओं ने अपना जीवन उत्सर्ग किया था।

जिन्हें भ्रपना सच्चा कल्याण इष्ट है, तथा जो सत्य पक्ष को मानने को तैयार है, उन्हें स्याद्वाद चक्र के प्रतिपादन पर शास्त्राधार से विचार करना चाहिये।

इस पुस्तक के लिये हमारे भाई प्रोफेसर डा० सुशीलचन्द्र दिवाकर एम. ए., बी. काम.. एल-एल. बी., पी-एच. डी. का महत्वपूर्ण सहयोग रहा है। लेखन कार्य में चि० सुकुमाल दिवाकर एम. काम, चि० यशोधरकुमार दिवाकर, रवीन्द्रकुमार दिवाकर, ग्रानन्दकुमार दिवाकर तथा धन्यकुमार दिवाकर ने विशेष श्रम उठाया है। चि० सिडार्थकुमार दिवाकर ने भी मुद्रण के कार्य मे श्रम किया है। इन्हे आशीवदि है।

स्याद्वाद चक की प्रथम भावृत्ति लगभग चार माह के भीतर ही समाप्त हो गई। जिन भाइयों ने पच्चीस, पचास प्रतियाँ मँगाई, उनकी हम इच्छा पूर्ण करने में असमर्थ रहे। बम्बई के वाणिज्य जगत में सुबिख्यात उद्योगपित एस. कुमार्स संस्थान के स्वामी, सम्यक्तव, दिवाकर, पदालकृत सेठ शकरनाल जी काशलीवाल B. Com., F. R. E. S. की हमने स्याद्वादचक की एक प्रति भेजी। उसका उन्होंने गहराई से मनन किया, तथा स्वयं की भातरिक प्रेरणा से दूसरी भावृत्ति निकालने के लिए तीन हजार

रुपया हमारे पास भेज दिए। उन्होंने लिखा है, इस पुस्तक की बिकी से प्राप्त द्रव्य साहित्य प्रकाशन में लगाई जावे। उनके माननीय विचार भूमिका में संलग्न हैं। उनकी धर्म तथा सांस्कृतिक संकट की बेला में दी गई यह उपयोगी सहायता अत्यन्त गौरवपूर्ण है। इसके लिए वे हमारे ही नही, स्याद्वाद शासन के प्रेमियों के भी धन्यवाद के पात्र हैं।

श्री महेन्द्रकुमार सिंघई, पार्टनर महेन्द्र प्रिन्टर्स को घन्यवाद है, जो उन्होंने विशेष दिलचस्पी लेकर मुद्रण सम्पन्न कराया है।

श्री ऋषभ-निर्वाण दिवस } १६७८

सुमेरुचन्द्र दिवाकर

भूमिका

परम शादरणीय पंडितवर्य श्री सुमेरचन्द्र जी दिवाकर द्वारा लिखिन स्याद्वाद-चक श्रनेकान्तवाद तत्वों से भरा हुशा एक श्रद्धितीय ग्रन्थ है। जीव की समस्यायें किस प्रकार सुलम्भ सकती है शौर वह किस प्रकार पूर्ण सुख की प्राप्ति कर सकता है श्रथवा कर लेता है; जीव द्विविधा में न पड़े, इस पर तक पूर्ण उदाहरणों के साथ उनके द्वारा व्याख्या की गई है।

ग्रन्थ में नी विषयों का जिक है:--

"मंगल स्मरण" के भन्त मे केवल ज्ञान की वन्दना की गई है।
मुक्ति की राह जीव की संसारी भवस्था है भीर इसका (भवस्था का)
मुन्दरतम उपयोग "ग्रामुख" में भलीभाँति दर्शाया गया है।

- १. प्रथम प्रकरण (विषय) "स्याडाद दृष्टि पर है। जैन धर्म की देशना उसकी ग्रनेकान्त दृष्टि पर ग्राधारित है। वस्तु में ग्रनन्त धर्म पाये जाते हैं। वाणी की ग्रसमर्थता के कारण उनका एक साथ निरूपण ग्रसंभव है, इसलिए सर्वज्ञ जिनेन्द्र ने तत्व की उपलब्धि हेतु एक धर्म (वस्तु के) को प्रधान करके शेष धर्मों को (याने वस्तु के शेष धर्मों को) गौण करने की दृष्टि प्रदान की। नय के द्वारा सत्य का ग्रंश ग्रहण किया जाता है। वस्तु एक दृष्टि से (व्रव्य दृष्टि से) नित्य है ग्रीर दूसरी दृष्टि से (पर्याय दृष्टि से) ग्रनित्य है। भगवान ने दोनों दृष्टियों को सत्य सहित बताया है।
- २. द्वितीय प्रकरण "जिनवाणी की महिमा" पर है। इस प्रकरण में पंडितवर्य ने भ्राचार्य कुत्दकुन्द देव की वाणी का जिक्र किया है।

चारों मनुयोगों का ग्रध्ययन ग्रावश्यक है।

वृतीय प्रकरण न्यायतीर्थं जी ने "निमित्तकारण के महत्त्व" पर रखा है। यथार्थ में बिना निमित्त के उपादान कार्गन्तित होता नहीं। बाह्य भीर म्रंतरंग कारणों की सम्पूर्णता कार्यों की उत्पत्ति में भावश्यक है।

- ४. चतुर्थ प्रकरण ''भाव पर एक दृष्टि' है। कहावत है, बिना विचार (दर्शन-ज्ञान) के ग्राचार (चरित्र) नहीं ग्रीर बिना ग्राचार के विचार नहीं। ग्राचार ग्रीर विचार एक दूसरे के पूरक हैं। भाव का शैली में साधन चारित्र का है ग्रीर चारित्र साधन भाव है। ग्रकेला न भाव ही टिकता है ग्रीर न ग्रकेला चारित्र ही।
- ५. पचम प्रकरण "सम्यादर्शन के स्वरूप" पर है। ग्रन्थकर्ता ने विद्वतापूर्ण शैली में कुन्दकुन्द स्वामी के उपदेशानुसार गृहस्थ को देव, गुरु, शास्त्र का श्रद्धान रूप सम्यक्त्व का पालन कहा है।
- ६. पष्ठम प्रकरण "पुण्य पर एक दृष्टि" पर है। जिनागम के श्रनुसार मोक्ष की प्राप्ति वीतरागता बिना नहीं होती।

श्रद्ध्यात्म दृष्टि मे जीव के तीन विभाग होते हैं। बहिरात्मा, श्रन्तरात्मा श्रीर परमात्मा। पहिले तीन गुणस्थान वाले जीव, बहिरात्मा के नाम से पहिचाने जाते है। चौथे गुणस्थान से बारहवे गुणस्थान तक के जीव श्रन्तरात्मा कहलाते हैं श्रीर श्रन्त के दो सथोग केवली व श्रयोग कंवली परमात्मा कहलाते है। इस अकार के चौदह गुणस्थान इन तीन भेदों में श्रन्तर्भृत होते है। तेरहवे गुणस्थान के श्रान्तिम चरण मे पुण्यरूप कियाएँ श्रपने श्राप तिरोहित हो जाती हैं।

- अ. सप्तम प्रकरण ''स्याढाद चक'' पर है। प्रत्येक वस्तु के अप्रेक्षाकृत कई रूप होते हैं। उनमें का यथार्थ रूप जाने बिना वस्तु का ज्ञान नहीं होता।
- प. ग्रष्टम् प्रकरण ''ग्रमृत मंथन'' पर है। इसकी ग्रंतिम लाइने "तप रहित ज्ञान'' इष्ट सिद्धि नही प्रदान करता है। ''ज्ञान रहित तप'' भी श्रकृतार्थ है। इसलिए ज्ञान ग्रौर तप संयुक्त मुनि निर्वाण को प्राप्त करते है।
- ह. नवम् प्रकरण "प्रकीणंक" है। विविध विषयों का सार मुख की स्रोर है। धर्म श्रेष्ठ मगल रूप है, वह पापों का नाशक है तथा पुण्य प्रदाता है। वह धर्म, श्राहिसा, सयम तथा तप स्वरूप है। जिसका मन निरन्तर धर्म की स्रोर लगा रहता है, वह निष्चय से (मुक्ति) मोक्ष को प्राप्त करता है।

"**निरंजन**" **१**६, मेरिन ड्राइव, बम्बई सेठ शंकरलाल कासलीवाल B. Com., F.R.E.S. सम्यक्त दिवाकर

स्याद्वाद दृष्टि

[कुन्दकुन्द स्वामी का कथन है, कि पूर्णरूप से वस्तु का बोध निरुचयनय अथवा व्यवहारनय द्वारा नहीं हो पाता। निरुचय दृष्टि आत्मा को शुद्ध तथा अबद्ध मानती है। यह भी अपूर्ण कथन है। व्यवहारनय यात्मा को कर्मों से बद्ध तथा अशुद्ध मानता है। यह कथन भी अपूर्ण है। निरुचयनय ने सिद्ध जीव को अपना लक्ष्य बनाया, व्यवहारनय ने संसारी जीव की अपेक्षा कथन किया।

केवल ज्ञान की दृष्टि में दोनों कथन पूर्ण नहीं है। समयसार निश्चयनय, व्यवहारनय के पक्षों से श्रितिकांत है। दोनों नय सम्यग्ज्ञान के श्रंग होने से वस्तु स्वरूप प्रतिपादक हैं।

व्यवहारनय भूठा नहीं है। वह भी सम्यक्तान का भेद है। वस्तु की ग्रज्ञुद्ध पर्याय श्रनुभव गोचर है। उस श्रज्ञुद्ध पर्याय को ग्रहण करने वाला व्यवहारनय मिथ्या नहीं है।

कुन्दकुन्द स्वामी ने पंचमकाल में धर्मध्यानरूप ग्रपरमभाव का सद्भाव बताया है। शुक्ल ध्याल रूप परमभाव का ग्रभाव होने से परमभाव सम्बन्धी निश्चयनय की देशना का पात्र, इस कलिकाल में नहीं होता। इस बात का इस लेख में स्पष्टीकरण किया गया है।

जैनधर्म की देशना उसकी अनेकांत दृष्टि पर आश्रित है। बस्तु में भनंत धर्म पाये जाते हैं; वाणी की असमर्थता के कारण उनका एक साथ निरूपण असम्भव है; इसलिए सर्वज्ञ जिनेन्द्र ने तत्व की उपलब्धि हेतु एक धर्म को मुख्य, प्रधान अथवा विवक्षित करके शेष धर्मों को गीण करने की दृष्टि प्रदान की। नय के द्वारा सत्य का अंग ग्रहण किया जाता है। वस्तु एक दृष्टि से (ब्रच्य दृष्टि से) निस्य है और पर्याय दृष्टि से अनित्य भी है। भगवान ने दोनों दृष्टिमों को सत्य सहित बताया है। कृंदकृंदस्वामी रिचित पंचास्तिकाय की चौथी गाथा की टीका में धमृतचंद्र सूरि ने कहा है "हो हि नयी भगवता प्रणीतौ द्रव्याधिक : पर्यायाधि-कृद्य । तत्र न सल्देकनयायता देशना किन्तु तदुभयायता"—भगवान ने द्रव्याधिक धीर पर्यायाधिक रूप से दो नय कहे हैं । भगवान की देशना एक ही नय पर निर्भर नहीं है; किंतु वह दोनों नयों पर धाश्रित है ।

प्रध्यातम चर्चा करते हुए एकांतवादी निश्चयदृष्टिको सत्य प्रतिपादन करने वाली मानते हुए व्यवहारनय की दृष्टिको मिथ्या मानते हैं। इस कारण तत्व चित्तन के क्षेत्र में गड़बड़ी उत्पन्न हो गई है। इसलिये दोनों नयों का प्रागमोक्ता स्वरूप जानना परम ग्रावश्यक है।

प्रवचनसार में गाथा १८६ की टीका में लिखा है; "शुद्ध प्रव्य निरूपणात्मको निरुष्यत्रयः। यशुद्ध प्रध्यनिरूपणात्मको अधवहारनयः। उभाष्ययेतौ स्तः शुद्धाशुद्धत्वेनोमयथा प्रध्यस्य प्रतीयमान त्वात्"—शुद्ध द्रव्य का निरूपण करने वाला निरुष्यत्रय है, प्रशुद्ध द्रव्य का निरूपण करने वाला व्यवहारनय है। ये दोनों नय कहे गये हैं क्योंकि द्रव्य की शुद्ध तथा प्रशुद्ध दोनों रूप में प्रतीत हुमा करती है। इस कथन से यह बात सिद्ध होती है कि द्रव्य शुद्ध प्रवस्था श्रोर अशुद्ध प्रवस्था सहित पाया जाता है। एकांतवादी द्रव्य को सदा ही मानते हैं। इस मिथ्या कल्पना का इससे निराकरण हो जाता है।

पंचास्तिकाय मे दो प्रकार के जीव कहे है — "जीवा संसारत्या णिटवादा चेदणप्पना द्विहा। १०६"

टीका - जीवाः हि द्विविधाः । संसारस्था ध्रशुद्धाः निवृंत्ताः शुद्धादयः । ते खलूभयेषि चेतनस्यभावाः ।

जीय दो प्रकार के हैं। संसारी जीव अशुद्ध हैं तथा मुक्त जीव शुद्ध हैं। वे दोनों प्रकार के जीव वेतना स्वरूप हैं। संसारी जीव कर्मबद्ध होने से अशुद्ध हैं। मुक्तजीय कर्मबद्धन से मुक्त हो जाने से शुद्ध हैं। व्यवहारदृष्टि द्वारा अशुद्ध जीव का कथन किया जाता है। निश्चयदृष्टि द्वारा शुद्धावस्था युक्त जीव का कथन किया जाता है। जब द्रव्य स्वयं शुद्ध तथा अशुद्ध रूप हैं, तब उतका कथन करने वाले दोनो नय वस्तुप्राही होने से सत्य हैं। ऐसा नहीं है कि निश्चयनय ही सत्य है और व्यवहारमय असत्य है। एकांतवादी वगं ने इस मौतिक तक्त को भुला दिया है।

एकांत पक्ष वाले व्यवहारनय भीर लौकिक व्यवहार को एक मान बैठे हैं। यह घारणा भ्रागमिकछ है। आगमानुसार भ्रथं प्रहण करना विवेकी का कर्तव्य है। जैसे सम्यग्दर्शन का लौकिक भ्रथं है—"ठीक देखना।" इस दृष्टि से जिसके नेत्र खराब हैं, वह मिथ्यादृष्टि हो जाता है; भ्रंभा व्यक्ति तो सम्यग्दृष्टि नहीं कहलायेगा। भ्रागम में दर्शन शब्द को श्रद्धा का वाचक माना गया है। भ्रतः धर्म का मूल सम्यग्दर्शन सच्ची श्रद्धा रूप है। उसका सम्बन्ध नेत्र इंद्रिय जनित ज्ञान से नहीं हैं। इसी प्रकार लोक व्यवहार भीर व्यवहारनय में भिन्नता है।

दोनों नयों की मन्य रूप से भी व्याख्या की गई है। समयसार की गांधा नं २७२ की टीका में लिखा है, ''म्रात्माश्रितो निश्चयनयः। पराश्रितो व्यवहारनयः''—पर का माश्रय न लेने वाला म्रात्माश्रित निश्चयनय है तथा मन्य द्रव्य का माश्रय लेकर तत्वग्राही व्यवहारनय है। पर का म्राव्यम्बन लेना व्यवहारनय का विषय है। भिन्न साध्य-साध्य भाव का म्रावलम्बन व्यवहारनय का कार्य हैं जहाँ भिन्न साध्य-साध्य भाव नहीं होता है, वहाँ निश्चयदृष्टि की मुख्यता होती है।

भेदग्राही व्यवहारनय है, भ्रभेदग्राही निश्चयनय है। वस्तु कथंचित् भेदछप है कथंचित् अभेद रूप है।

प्रगाणगोचरौ सन्तौ भेदाभेदौ न संवृती । तावेकत्रा विरुद्धौ ते गुण मुख्य विवक्षया ॥३६॥

भेद तथा अभेद प्रमाण रूप ज्ञान के विषय है, वे काल्पनिक नहीं है। गींग मुख्य विवक्षा से वे दोनो एकत्र पाये जाते हैं।

श्रालाप पहित मे श्रव्यात्म भाषा द्वारा नय पर प्रकास डालते हुए कहा है - "निश्चयनधीऽभेद विषय: व्यवहारों भेद-विषय:" (पृष्ठ १७७) -- निश्चयनय अभेद विषय है अर्थात् उसका विषयगत तत्म भेदरहित है, अर्द्धत है, शुद्ध है। व्यवहारनय का विषय भेद है, द्वेत है, शशुद्धावस्था है। निश्चयनय स्वभाव अवस्था का आही है। व्यवहारनय विभाव पर्याय को सहण करता है। नियमसार में कहा है -- णरणारयतिरियसुरा पज्जाया ते विभाविमिदि भणिदा। कम्मोपाधिविवज्जिय-पज्जाया ते सहाव मिदि भणिदा ॥१५॥

मनुष्य, नारक, पशु तथा देव पर्याय विभावपर्याय हैं। कर्मरूप जपाधिरहित स्वभावपर्याय है। व्यवहारनय मनुष्य ग्रादि शशुद्ध श्रवस्था को ग्रहण करता है। संसारी जीव में शशुद्ध पर्यायों का पाया जाना सबके अनुभवगोचर हैं।

निश्चयदृष्टि स्वावलम्बी होती है। उसकी प्राप्ति के पूर्व में ग्रसमर्थं व्यक्ति को व्यवहारनय सम्बन्धी परावलम्बन की दृष्टि को स्वीकार करना हितकारी है।

मोक्ष के लिए ध्यान को ग्रत्यंत महत्वपूर्ण माना गया है। इस संबंध में तत्वानुशासन ग्रंथ में नागसेन मुनिराज ने कहा है—

निश्चयाद् व्यवहाराच्च ध्यानं द्विविध मागमे । स्वरूपालंबनं पूर्व परालंबनमुत्तरम् ॥९६॥

म्रागम मे निश्चय भ्रीर व्यवहार के भेद से दो प्रकार का व्यान माना है। म्रात्मस्वरूप का म्रालम्बन युक्त व्यान निश्चय व्यान है। पर का म्रवलम्बन लेना म्रयत् ग्ररहंत मादि का म्राश्रय लेकर किया जाने वाला व्यान व्यवहार व्यान है।

नागसेन माचार्य ने यह मनुभवपूर्ण बात लिखी है-

म्रभिन्न माद्यमन्यत्तुभिन्नं तत्ताव दुच्यते । भिन्ने हि विहिताभ्यासोऽभिन्नं घ्यायत्यनाकुलः ॥९७॥

निरुचय ध्यान आत्मा से अभिन्न है। आत्मा से भिन्न ध्यान को व्यवहार ध्यान कहा है। अर्हत आदि भिन्न वस्तुओं का अवलम्बन लेकर ध्यान का श्रम्यास करने वाला विना बाधा के निरुचय ध्यान करने में समर्थ होता है। इससे यह बात स्पष्ट होती है कि पराश्रय अथवा परावलम्बन रूप दृष्टि जीव की असमर्थ व्यवस्था में उपयोगी है। समर्थ होने पर निरुचयदृष्टि कल्याण प्रदान करती है।

समयसार में लिखा है कि परमभाव दिशायों के लिए शुद्ध तत्वग्राही शुद्धनय प्रयोजनवान है, तथा व्यवहारनय अपरमभाव में स्थित जीवों कें लिए कहा गया है। परमभाव शुद्धोपयोग, शुक्ल व्यन से सम्बन्ध रखता है। अपरमभाव शुभोपयोग, धर्मध्यान से सम्बन्धित हैं। इस काल में शुक्लध्यान भरतक्षेत्र में असम्भव होने से धर्मध्यानक्ष्ण अपरमभाव की देखना से संबंध रखने वाला व्यवहारनय प्रयोजनवान है। समयसार की द वीं गथा है—

जह णवि सक्कमणज्जो, ग्रणज्जभासं विणा ण गाहेउं। तह ववहारेण विणा परमत्थुव-एसण-मसक्कं।।८।।

इस गाथा की टीका में अमृतचंद्र सूरि ने लिखा है, "अवबहरूतको मानुसर्तच्यः"—व्यवहारनय का अनुसरण नहीं करना चाहिए। यह पंकित मोक्षमार्ग प्रकाशक में भी उद्धृत की गई है। इसके आधार पर व्यवहारनय को अनुपयोगी सोचा जाता है; किंतु वास्तव में अमृतचंद्र सूरि ने समयसार की १२ वी गाथा की टीका में अपने भाव को इस प्रकार स्पष्ट किया है। "प्रत्यगत्मविश्वाभाः व्यवहारनयो नामुसर्तव्यः"—शुद्ध आत्मदर्शन करने वालों को व्यवहारनय का अनुसरण नहीं करना चाहिए। यहाँ यह बात समरण योग्य है कि शुद्ध आत्मा का अनुभव गृहस्थ के नहीं होता। इसलिए निवचयनय की देशना का पात्र गृहस्थ नहीं है।

प्रवचनसार की गाथा २४४ की टीका में लिखा है "गृहिणां समस्त्र बिरतेरभावेन — अगुद्धास्मनोनुभवात्"; गृहस्थों के सकल संमम का अभाव होने से अशुद्ध श्रात्मा का अनुभव पाया जाता है अर्थात् शुद्ध आत्मा के अनुभव सहित परमभाव का उनके सद्भाव नहीं पाया जाता।

जयधवला टीका (भाग १ पृष्ठ =) में लिखा है 'गौतमगणधर ने व्यवहारनय का माश्रय लेकर चौबीस अनुयोग द्वारों के प्रारम्भ में मंगल किया है जो व्यवहारनय बहुत जीवों का हित करता है, वह आश्रय के योग्य है। ऐसा अपने मन में निश्चय करके गौतम महर्षि ने उक्त स्थल में मंगलाचरण किया। इस युग के सभी आचार्य जिन गौतम गणधर को, "मंगल गौतमो गणी"—कहकर सर्वोपर पूज्यता प्रदान करते हैं, उन्होंने व्यवहारनय को बहुजीव हितकारी कहा तथा उसका आश्रय लेना चाहिए यह भी कथन करने के साथ "मैं उस व्यवहारनय का आश्रय लेता हूँ" यह बात स्पष्ट की । इससे एकांतवादी वर्ग जो व्यवहारनय के कथन को तुष्क्ष मानता है, वह भूल है; यह स्पष्ट हो जाता है।

जयधवला की पंक्तियाँ इस प्रकार हैं—ववहारणयं पड्डब पुष गोवमसामिणा चतुवीसण्हमणियोगद्दाराणामावीए मंगलं कवं।' 'जो बहु-जीवाणुगहकारी ववहारणमो सो चेव समस्सिव्य्वो सि मणेणावहारिय गोवमधेरेण मंगलं तत्थ कयं।।'

यह बात समयसार में लिखी है, कि शुद्धतत्त्व निश्चयनय के द्वारा भी ग्रहण यें नहीं भ्राता है। इस सम्बन्ध में भाचार्य कुन्दकुन्द का यह कथन मननीय हैं—

जीवे कम्मं बद्धं, पुट्ठं चेदि ववहारणयभणिदं।
सुद्धणयस्स दु जीवे, श्रबद्धपुट्ठं हवइ कम्मं ॥१४१॥
सुद्धो सुद्धदेसो, णायव्वो परमभावदिसीहिं।
ववहार देसिदा पुण, जेदु अपरमेट्ठिदा भावे ॥१२॥
कम्मं बद्धमबद्धं जीवे एवं तु जाण णयपक्खं।
पक्खातिककंतो पुण, भण्णदि जो सो समयसांरो ॥१४२॥

जीव में कर्म बंबे हुए हैं, तथा जीव कर्मों से स्पृष्ट है, यह व्यवहारनय का कथन है। शुद्धनय प्रथीत् निश्चयनय जीव को कर्मों से प्रबद्ध प्रौर प्रस्पृष्ट मानता है।

जीव में कर्म बंधे हैं, जीव में कर्म नहीं बंधे है; ये दो नय पक्ष हैं। अर्थात् निश्चयनय जीव को कर्मबंधन से रहित मानता है भौर ध्यवहारनय इस पक्ष को स्वीकार करता है कि जीव में कर्म बंधे हैं। किन्तु समयसार जीव को बद्ध पक्ष भौर अबद्ध पक्ष इन दोनों विकल्पों से अतीत मानता है। वह समस्त पक्षों से रहित है। उसे कुन्दकुन्द स्वाभी ने "जयपक्सपरिहीजों" (१४३) कहा है। इसका कारण यह है कि दोनों नयं श्रुतज्ञान के अन्तर्गत हैं। पूर्ण ज्ञानयुक्त सर्वज्ञ केवली भगवान नय पक्ष को जानते हैं, प्रहण नहीं करते समयसार की टीका की ये पंक्तियाँ महत्वपूर्ण—

'भगवान् केवली श्रुतज्ञानावयवभूतयो व्यंवहार-निश्चयनय पक्षयोः विश्वसाक्षितया केवलं स्वरूपमेव जानाति न तु नय पक्षं परिगृह्णाति' (गाथा १४३ टीका समयसार)

महत्व की बातः — वास्तव में बात यह है कि दोनों नय साच्य नहीं है। उनके द्वारा वीतरागता — रागद्वेष रहित अवस्था अर्थात् यथास्थात चारित्र रूप अवस्था साध्य है। पंचास्तिकाय की गाथा १७२ की टीका में आचार्य अमृतचंद्र ने लिखा है "अस्य सानु पारमेश्वरस्य आस्त्रस्य परमार्थतो बीतरागत्वमेव तात्पर्यमिति। तिबंदं बीतरागत्वं त्यवहारितश्वयाविरोधेनैवानुगगन्य-मानं भवित समीहितसिद्धये न पूनरन्यथा" इस सर्वज्ञोक्त शास्त्र का परमार्थं की दृष्टि से वीतरागता ही तात्पर्यं है। वीतरागता व्यवहार तथा निश्चय के अविरोध रूप से प्रहण करने पर इष्टिसिद्धिप्रद होती है। अन्यथा नहीं होती है। जीव का मुख्य व्यय सर्वं दुःखों का क्षय करना है, उसका कारण वीतरागता है, जो निश्चय और व्यवहारनय युगल द्वारा उपलब्ध होती है। पंचास्तिकाय में कहा है—

एवं पवयणसारं पंचित्यिय संगहं वियाणित्ता। जो मुयदि रागदोसे सो गहदि दुक्ख परिमोक्खं।। १०३।।

इस प्रकार जो प्रवचनसार प्रयत् जिनवाणी के सार रूप इस पंचास्तिकायसंग्रह ग्रंथ का भली प्रकार परिज्ञान करके राग तथा द्वेष का परित्याग करता है, वह सम्पूर्ण दुःखों के क्षय रूप मोक्ष को प्राप्त होता है। सास्त्राभ्यास मात्र ध्येयं साधक नहीं है।

मूलाचार में कहा है, यदि कोई हाथ मे दीपक लेकर कुए में गिरता है तो दीपक का क्या दोष है ? इसी प्रकार शास्त्र का ज्ञान करने के बाद भी यदि कोई सदाचार को भंग करता है तो उसकी शिक्षा से क्या लाभ १ ? गाथा इस प्रकार है—

जिंद पदिद दीवहल्थो, भ्रवदे कि कुणदि तस्स सो दीवो। जिंद सिक्खिकण भ्रणयं करेदि कि तस्स सिक्खफलं ॥१५॥

यदि कोई हाथ में दीपक लेकर कुए में गिरता है, तो उसको दीपक

क्या करेगा ? यदि शिक्षित होकर भी कोई अनय अर्थात् कृपथ में प्रवृत्ति करता है, तो उसकी शिक्षा का क्या लाभ है ?

कुन्दकुन्द स्वामी ने पंचास्तिकाय में लिखा है कि---

सम्मत्तणाणजुत्तं, चारित्तं रागदोसपरिहीणं। मोक्खस्स हवदि मग्गो, भव्वाणं लद्धबुद्धीणं॥१०६॥

जो सम्यग्दर्शन, सम्यग्नान तथा रागदेष के क्षय रूप चारित्र युक्त है, उन लब्धबुद्धि प्रर्थात् क्षीणकपाय नामक द्वादशम गुणस्यान प्राप्त भव्यात्माघों को मुक्तिपथ प्राप्त होता है। इससे यह बात ज्ञात होती है कि सम्यग्दर्शन तथा निश्चयनय व्यवहारनय युगलयुक्त होते हुए भी जब तक यथास्त्रातचारित्ररूप रागद्वेषरहित वीतरागता नहीं होगी, तब तक शिवपथ की प्राप्ति नहीं होगी।

एकान्तवादी वीतरागता की बहुत स्तुति करता हुग्रा चारित्र से ग्रयना सम्पर्क स्थापित करने मे प्रमादवश संकोच प्रदर्शित करता है। कुन्द-कुन्द स्त्रामी की वाणी का रहस्य समभने वाला यह मानता है कि बिना चारित्र-पालन के वीतरागता की परिकल्पना ग्राकाश पुष्पों के संचय सदृश विवेक विरुद्ध परिकल्पना है। वीतरागता चारित्र सम्पन्नता का नामान्तर है।

सार — इस विवेचन से यह स्पष्ट होता है कि सम्यक्तान के अग होने से जैसे निष्चयनय मे वास्तविकता है, उसी प्रकार व्यवहार में यथार्थता है। दोनों नय वस्तुस्वरूपग्राही हैं। द्रव्य शुद्ध तथा अशुद्ध दो प्रकार की है। शुद्धद्रव्य को निष्चयनय ग्रहण करता है। अशुद्ध द्रव्य व्यवहारनय का विषय है।

स्याद्वादिविद्या का रहस्य समभते वाला व्यक्ति आगम के आधार पर इस निरुचय पर पहुँचता है, कि अपरमभाव अर्थात् धर्मव्यानरूप शुमभावयुक्त व्यक्ति व्यवहारनय की देशना का पात्र है।

ज्ञातय्य-पंचमकाल में घर्मध्यानरूप शुभभाव होता है। शुक्लध्यानरूप शुद्धभात्र नहीं होता; ध्रतः कुन्दकुन्द स्वामी के कथनानुसार पंचमकाल में शुद्धभावरूप शुक्लध्यान से सम्बन्धित निष्चयनय की देशना का कोई भी पात्र नहीं है। खेद है एकान्तवादी इस जात पर ध्यान नहीं देते। गौतमगणधर ने व्यवहारनय को बहुत जीवों का कल्याणकारी मानने के साथ उसका द्याव्य जेवे की बात कही तथा स्वयं व्यवहारनय का श्राश्रय लेकर महाकम्मपयि पाहुड ग्रंथ के ग्रारम्म में मंगलाचरण किया। निश्चय दृष्टि हमारे लिए सदा बन्दनीय है तथा श्रुभभावरूप धर्मध्यान से सम्बन्धित व्यवहार दृष्टि ग्राश्रयणीय है। जमोकारमंत्र में घरहंतों को सिद्धों के पूर्व प्रणाम किया जाना ग्रह मूचित करता है, कि व्यवहार दिष्ट का भी महत्व है। दोनों नयो में मैत्रीभाव भ्रात्मकल्याणप्रद है तथा एकान्सवाद संसार-परिभ्रमण कराने वाला है।

निश्चय श्रह व्यवहार नय जिन ग्रागम ग्राधार।

तिन बिन भटकत जीव यह नहिं पावत शिवद्वार।
शुद्धदृष्टि को हो नमन मेरा बारम्दार।

या प्रसाद ते जीव यह शीघ्र होय भवपार।।

जिनवाणी की महिमा

[कानजी पंथ की घारणा है कि मोक्ष प्राप्ति के लिए कुन्दकुन्द स्वामी का समयसार ही सदा अभ्यसनीय, पठनीय एवं मननीय ग्रन्थरत्न है। ग्रन्य शास्त्र ग्रनुपयोगी हैं।

इस निबन्ध में कुन्दकुद स्वामी की वाणी दी गई हैं, जो सम्पूर्ण जिनवाणी के प्रथमानुयोग, करणानुयोग, चरणानुयोग, द्रव्यानुयोग रूप ग्रंगों का श्रभ्यास ग्रावश्यक बताती हैं। वे महर्षि चारों श्रन्योग तथा द्वादशांग याणी को प्रणाम करते हैं।

विचारक सोचें कि कानजी पंथ कुन्दकुन्द स्वामी की धर्म देशना के विरुद्ध श्रद्धा, ज्ञान तथा प्रचार कार्य करता है। यह विचित्र बात है, कि वह ग्रपने को श्रेष्ठ कुन्दकुन्द भक्त तथा उनकी वाणी के रहस्य का ज्ञाता कहता है। ग्राचार्यदेव समस्त जिनवाणी को प्रणाम करते हैं, श्रौर चारों श्रनुयोगों का श्रम्यास श्रावश्यक मानते हैं। समयसार मार्मिक तथा सूक्ष्म बुद्धिवालों के योग्य शास्त्र है। ग्राश्चर्य है कि उसे मंदमित भी ग्रपने ग्रवगाहन योग्य मानते हैं। इस निबंध में ग्रागम की सर्वज्ञ प्रतिपादित दृष्टि का वर्णन किया गया है।

मानार्यं कुन्दकुन्द ने दर्शनपाहुड में कहा है—
"जिण वयण मोसहिमणं, विसय सुहविरेयणं श्रमिदभूदं।"
"जर-मरण-वाहि-हरणं, खयकरणं सव्वदुक्खाणं ॥१७॥

सर्वज जिनेरवर की दिव्यवाणी श्रीपिधरूप है, वह विषयसुकों का पिरत्याग कराती है, वह ग्रमृतमय-मरणरहित श्रवस्था को प्रदान करती है, श्रमृत सद्श मधुर भी है; वह जन्म, मरण तथा व्याधि का विनाश करती है। जिनवाणी के द्वारा सर्व दु:कों का क्षय होता है।

कुन्दकुन्द स्वामी ने सम्पूर्ण द्वादशांग जिनवाणी को इन शब्दों द्वारा प्रणामांजिल सर्पित की है—

> "सिद्धवरसासणाणं, सिद्धाणं कम्मचनकमुक्काणं।" "काऊण णमुक्कारं भत्तीए णमामि ग्रंगाई।।"

जिनका श्रेष्ठ शासन सर्वत्र प्रसिद्ध है तथा जो कर्मचक से मुक्त हो गये हैं, उन सिद्ध भगवान को प्रणामकर मैं भक्तिपूर्वक द्वादशांगवाणी को नमस्कार करता हूँ।

कुन्दकुन्द स्वामी बोघ पाहुड में कहते हैं कि मेरे गुरु श्रुत-केवली भद्रबाहु स्वामी सम्पूर्ण द्वादशांग श्रुत के ज्ञाता थे।

"बारस ग्रंग वियाणं, चउदस-पुरुवंग-विउल-वित्थरणं। सुयणाणि भद्दबाहू, गमयगुरु भयवग्रो जयग्रो॥६२॥

चौदह पूर्वरूप विपुत्त विस्तार युक्त द्वादशांग के ज्ञाता गमक गुरु श्रुत केवली भगवान भद्रबाहु जयवंत हों प्रथित उनको हमारा नमस्कार हो।

कुन्दकुन्द स्वामी ने भ्राचारांग, सूत्रकृतांग ग्रादि ढादशांग जिनवाणी को श्रुतिभक्ति में प्रणाम करते हुए कहा है —

एवं मया मुदपवरा, भत्तीराएण संथुया तच्चा। सिग्घं मे सुदलाहं, जिणवरवसहा पयच्छंतु॥११॥

इस प्रकार द्वादशांग श्रुतज्ञान का निरूपण करने वाले गणधर देव की मैं भक्ति तथा प्रेमभाव से हार्दिक स्तुति करता हुआ। जिनेन्द्र भगवान से प्रार्थना करता हूँ कि वे मुक्ते पूर्ण श्रुतज्ञान प्रदान करें।

एकांतवादी व्यक्ति जिनवाणी को समयसार रूप ही समअते हैं, उन्हें भ्रन्य भ्रागम प्रिय नहीं लगता। उसका पठन-पाठन वे नहीं करते, तथा भ्रन्य भ्रागम के प्रति दुर्भाव धारण करते हैं। उन्हें कुन्दकुन्द स्वामी की उपरोक्त बाणी यह ज्ञापित करती है, कि समस्त द्वादशांग वन्दनीय है। यदि वह उपयोगी तथा भ्रात्मकल्याण दाता न होता, तो कुन्दकुन्द स्वामी के गुरु मद्रवाह श्रुतकेवली उसका परिज्ञान करने का कष्ट क्यों उठाते ? भावपाहु ह में वे सुनिजनों को सम्पूर्ण श्रुतकान की शारावना हेतु प्रेरमा देते हुए करते हैं —

तित्थयर भासियत्थं, गणहरदेवेहि गंथियं सम्मं । भावहि प्रणुदिणु, ग्रतुलं, विसुद्ध भावेण सुयणाणं ॥९०॥

तीर्थंकर के द्वारा भ्रायं रूप से प्रतिपादित, गणधर देव द्वारा सम्यक्-रूप से ग्रन्थरूप में निर्मित श्रनुपम श्रुतज्ञान की निर्मलभावपूर्वक प्रतिदिन भावना करो श्रर्थात् समस्त श्रुत को प्रणाम करते हुए यह भावना करो, कि वह श्रुतज्ञान हमें प्राप्त हो।

समस्त जिनागम का ग्रम्यास ग्रात्मा में निर्मलता उत्पन्न करता है।
यह समभना कि हमारा हित केवल ग्रध्यात्म साहित्य द्वारा होगा,
संकुचित चितन का परिणाम है। पात्र केशरी ग्राचार्य को देवागम स्तीत्र क्ष्य
न्यायशास्त्र के सुनने से जैनधर्म में समीचीन श्रद्धा उत्पन्न हुई थी। इस युग
के विद्वानों के गृरु पूज्य न्यायवाचस्पति पं. गोपालदास जी बरैया की जैनधर्म
में श्रद्धा त्रिलोकसार की सूक्ष्म गणित की देवाना द्वारा हुई थी।
वैष्णव कुल में उत्पन्न भद्र परिणामी ब. बाबा भागीरथ जी की जैनधर्म में
भक्ति पद्मपुराण की मधुरकथा सुनकर उत्पन्न हुई थी। विद्यावारिधि बैरिस्टर
चम्पतराय जी ने मुभसे कहा था "जैनधर्म के कर्मों का विवेचन, विशेषकर
ग्रायु कर्म का वर्णन पढ़कर मेरा मन वेदान्त से हटकर जैन धर्म की ग्रीर
भुका था"। इस प्रकार द्वादशांग जिनवाणी की समस्त देशना ग्रासन्न भव्य
जीव को सम्यक्त्व के उन्मुख बनाती है। महावीराष्टक के रचियता कि
भागचन्द जी समस्त जिनवाणी को 'निजधर्म की कहानी' कहते हैं। उनका
मधुर भजन है—

लांची तो तो गंगा यह वीतराग वानी,
ग्रविच्छिन्नघारा निजघमं की कहानी ।।१।। टेक
जामें ग्रतिही विमल ग्रगाध ज्ञानपानी,
जहां नहीं संशयादि पंक की निशानी ।। २।।
सक्तभंग जाँह तरंग उछलत सुखदानी,
संतजन मरालवृन्द रमें नित्यज्ञानी ।। ३।।

जाके अवगाहनतें शुद्ध होयं प्रानी, भागचन्द निहचे घट मांहि या प्रमानी ॥ ४॥

यह ढादशांग जिनवाणी चार धनुयोगों में विभक्त है। महापुराण में कहा है कि —

"श्रुत स्कंध श्रर्थात् सम्पूर्ण श्रुतज्ञान के चार महाधिकार कहे गये हैं। पहिला श्रनुयोग सत्पुरुषो के पवित्र चरित्र का प्रतिपादन करता है। दूसरा महाधिकार करणानुयोग तीनों लोको का वर्णन करता है, जिस प्रकार ताझ-पत्र पर कुल कसागत वंशावली लिखी रहती है। जिनेन्द्र देव ने तीसरे महाधिकार में चरित्र की शृद्धि का निरूपण किया है। उसे चरणानुयोग कहा है। चौथा द्रव्यानुयोग ग्रिधकार है, उसमें नय, प्रमाण, निक्षेप सत्संख्यादि, निर्देश स्वामित्वादि की भ्रपेक्षा द्रव्यों का निर्णय किया जाता है।" जिसकी क्षयोपशम शक्ति बिशिष्ट है, उसे चारो अनुयोगों का रहस्य ज्ञातकर जिनवाणी की लोकोत्तरता का भ्रववोध होगा। अल्पज्ञानी को थोड़े भी वैराग्य यक्त ज्ञान से सिद्धि प्राप्त हो जाती है। भावपाहुड में कहा है—
तुसमासं घोसंतो, भाव विसुद्धो महाणुभावो य।
णामेण य सिवभूई, केवलणाणी फुडं जाभ्रो।।२५॥

निर्मल भाव वाले, महानप्रभावयुक्त शिवभूति मुनि तुस-माप-भिन्न-(दाल-छिलका जैसे जुदे हैं; इसी प्रकार मेरी झात्मा शरीरादि से भिन्न है) इतने ज्ञान मात्र से केवलज्ञानी हुए।

⁽१) महाधिकारा इचत्वारः, श्रुतस्कथस्य वर्णिता.।

तेवामाद्योनुयोगोऽयः सतां सच्चिरिताश्रयः ॥ २ ॥ ६ ८ ॥
दितीयः करणादिः स्यादनुयोगः सयत्रवै ।

त्रैलोक्यक्षेत्र संस्थानं, कुलपत्रेधिरोपितम् ॥ ६६ ॥
चरणादि स्तृतीयः, स्यादनुयोगो जिनोदितः ।

यत्रचर्या विधानस्य, पराशुद्धि स्दाहृता ॥१००॥
तुर्यो द्रव्यानुयोगस्तु, द्रव्याणां यत्र निर्णयः ।

प्रमाणनय निक्षेपैः, सदावैश्व किमादिभिः ॥१०१॥

मूलाचार के समय घिषकार में कहा है

घीरो वहरागपरो थोवं पिय सिक्खिउण सिज्मंदि । णय सिज्मिदि बेराग विहीणो पडिदूण सब्व सत्थाई ॥३॥

वैराग्य सहित धीर पुरुष प्रत्प शिक्षा प्राप्त करके ही सिद्धि को प्राप्त करता है, किन्तु वैराग्य शून्य सर्वशास्त्रों का ज्ञाता होते हुए भी कर्मक्षय नहीं कर पाता।

इस प्रसंग में समन्तभद्र स्वामी का ग्राप्तमीमांसा में किया गया कथन मनन योग्य है।

श्रज्ञानाच्चेद् ध्रुवो बन्धो, ज्ञेयानंत्यान्न केवली । ज्ञानस्तोका द्विमोक्षरचे दज्ञाना द्वहुतो न्यथा ॥९६॥

यदि यह कहा जाय कि ध्रज्ञान से नियम से बन्ध होता है, तो ज्ञेय-वस्तु ग्रनन्त हैं; उनका ज्ञान न हो सकने से कोई भी सर्वज्ञ केवली नहीं हो सकेगा। यदि यह कहा जाय, कि थोड़ा ज्ञान मोक्ष प्रदाता होगा, तब बहुत भ्रज्ञान बन्ध का कारण होने से मोक्ष नहीं हो पायेगा।

यहाँ आचार्य कहते हैं, कि अज्ञान से बन्ध होता है, ऐसी मान्यता ठीक नहीं है, क्योंकि पदार्थों की संख्या अनन्त है। इससे अज्ञान का प्रमाण अधिक होने से सदा बन्ध होगा. तब मोक्ष का अभाव होगा। इस स्थिति में जैनशासन की दृष्टि को इस प्रकार कहा गया है—

श्रज्ञानात् मोहतो बन्धो नाज्ञानाद्वीन मोहतः। ज्ञानस्तोकाच्च मोक्षः स्या-दमोहान्मोहतो न्यथा ॥९८॥

मोहयुक्त भ्रज्ञान से बन्ध होता है; वीत-मोह पुरुष के भ्रज्ञान से बन्ध नहीं होता। उसे भ्रत्पज्ञान से ही मोक्ष प्राप्त होगा, जो मोह रहित है, किन्तु मोहयुक्त ज्ञान से बन्ध होगा।

यहाँ लमन्तभद्र स्वामी ने यह बात सिद्ध की है, कि ज्ञान की मिधकता या न्यूनता के साथ मोक्ष की प्राप्ति का सम्बन्ध नहीं है, मोह

सहित महान ज्ञान भी मीक्षसायक नहीं है। मोक्ष का सामक मोह रहित अल्पज्ञान भी है।

कुन्दकुन्द स्वामी ने रयणसार में इस एकान्तपक्ष का निराकरण किया हैकि ज्ञान मात्र से मोक्ष होता है। प्राच्यात्मिक चर्चा में सदा कहा जाता है, कि ज्ञान के होने पर तत्काल मोक्ष हो जाता है। उन्होंने कहा है—

णाणी खवेइ कम्मं णाणवलेणेदि सुबोलए श्रण्णाणी। विज्जो भेसज्ज महं जाणे, इदि णस्सदे वाही।।७२।।

कानी पुरुष धपने ज्ञान के बल से कभी का क्षय करता है, ऐसा कथन करने वाला अज्ञानी है; कारण मैं वैद्य हूँ, मैं औषधि को जानता हूँ, क्या उस भौषधि को सेवन न कर ज्ञान मात्र से रोग दूर हो जायेगा ? श्रीषधि का ज्ञानमात्र रोग निवारण नहीं करता है, इसी प्रकार सम्यग्ज्ञान के साथ सम्यक्वारित्र भी भ्रावश्यक है।

शंका — सम्यग्ज्ञान की श्रपार महिमा है, कोटि वर्ष तपस्या से जितनी कर्म निर्जरा नहीं होती है, उतनी कर्म-निर्जरा ज्ञानी पृष्य क्षण मात्र में कर दिया करता है। प्रवचनसार में कृत्दकृत्द स्वामी ने कहा है—

जं अण्णाणी कम्मं, खवेदि भवसय सहस्सकोडीहि। तं णाणी तिहि गुत्तो, खवेद उस्सासमेत्तोण ॥२३८॥

श्रज्ञानी कोटि सह्स्र मवों मे जितनी कर्मों की निर्जरा करता है, उतनी निर्जरा ज्ञानी त्रिगुप्ति द्वारा एक स्वास मात्र काल में कर लेता है। इसी गाथा को ध्यान में रखकर छह्हाला में यह कथन किया गया है—

कोटि जन्म तप तप, ज्ञान बिन कर्म भरे। ज्ञानी के छिन मांहि, त्रिगुप्तितें सहज टरें ते।।

समाधान — कुन्दकुन्द स्वामी ने रयणसार में जो कहा है, उनकी प्रवचनसार की उक्ति से तिनक भी विरोध नहीं द्वाता। प्रवचनसार में ज्ञानी जीव के उच्छासमात्र में महान निर्जरा कही है, उस निर्जरा का कारण

त्रिगुष्ति भर्थात् मनगुष्ति, वचनगुष्ति, कायगुष्ति रूप गुष्तित्रय कहा है।
गुष्ति का भ्रन्तर्भाव चारित्र में किया है —

म्रसुहादो विणिवित्ती, सुहे पवित्ती य जाण चारितः । वद-समिदि-गृत्तिरूवं ववहारणयादु जिणभणियं ॥४४॥

प्रशुभ से निवृत्ति तथा शुभ में प्रवृत्ति को चारित्र जानो । जिनेन्द्र देव ने व्यवहारनय से अत समिति गुप्ति रूप चारित्र कहा है। मोक्ष प्राप्ति में सम्यक्वारित्र की महत्वपूर्ण स्थिति है। सयोग केवली भगवान के श्रेष्ठ सम्यक्त्व के साथ पूर्ण ज्ञान भी पाया जाता है, फिर भी वे तरहवें गुण स्थान में मोक्ष नहीं प्राप्त कर पाते । सयोग केवली का उत्कृष्ट काल देशोन एक कोटि पूर्व है। उतने काल तक श्रेष्ठ सम्यक्त्व और पूर्ण ज्ञान समलंकृत होते हुए भी उन्हें सिद्ध पद नहीं मिलता। जब सयोगीजिन योग-निरोधकर ध्रयोग केवली होते हैं, तब पूर्ण गुप्ति हो जाने से अयोगी जिनके पूर्ण सवर होता है, और पंचलघु प्रक्षर उच्चारण में जितना काल लगता है, उतने काल में वे मोक्ष प्राप्त कर लेते हैं। इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि सम्यग्दर्शन तथा सम्यग्जान की पूर्णता हो जाने पर भी जब तक चारित्र की पूर्णता न होगी, तब तक मोक्ष नहीं होगा, क्योंकि मोक्ष का कारण रत्नत्रय है। मोक्ष प्राप्ति में सम्यग्दर्शन, सम्यग्जान तथा सम्यक्चारित्र तीनों की एकता को कारण माना गया है।

ज्ञान की दृष्टि से पूर्ण जिनवाणी जीव का कल्याण करती है। शास्त्राम्यास द्वारा सम्यक्षान प्राप्त होने के धनन्तर चारित्र की परिपूर्णता ध्यावस्यक है। भेद विज्ञान की प्राप्ति, चारों धनुयोगों के धम्यास द्वारा ध्यासच्च भव्य जीव को हो जाती है। द्रव्यानुयोग ही मोक्ष प्रदाता है, उसमें भी समयसार का श्रभ्यास ही सर्वोपिट है, यह एकान्त पक्ष सत्य से दूर है।

रास्त्रज्ञान द्वारा साध्य है वीतरागता। वीतरागता की उपलब्धि एकांतवादी चारित्र के बिना सोचता है। विचार करने पर ज्ञात होगा, कि चारित्र मोह का भेद राग है। चारित्र मोह का उपश्चम या क्षय होने पर यथाख्यात चारित्र होता है। उस चारित्र को वीतराग शब्द द्वारा कहते हैं, जैसे सिंह को मृगपति कहते हैं। सिंह ग्रीर मृगपित परस्पर पर्यायवाची हैं, उनमें भेद नही हैं, इसी प्रकार वीतरागता भीर चारित्र की प्राप्ति एक भयं के ज्ञापक हैं।

एकांतवादी को थोड़ा विचारना चाहिए कि अध्यात्म शास्त्र पढ़ने बाला जब मुनि दीक्षा लेगा, तब उसे निर्दोष मुनिचर्या का ज्ञान चरणानुयोग के अभ्यास बिना कैसे प्राप्त होगा ? संकट, उपसर्ग, परीषह विजय के समय प्रथमानुयोग में प्रतिपादित महान पुरुषार्थी मुनीन्द्रों का उज्ज्वल जीवन झात्मा को धैर्य प्रदाता होगा। करणानुयोग द्वारा वह सम्पूर्ण विश्व का स्वरूप समभेगा। तीन लोक की स्थित का सम्यक् रूप से परिज्ञान संस्थानिवचय धर्म ध्यान का सहायक है। लोकानुप्रेक्षा में भी वह अनुयोग उपयोगी रहता है। समाधिमरण काल में समाधिमरण पाठ में विणित सुकुमाल, सुकौशल झादि मुनियों की स्मृति परलोक प्रयाण करते समय भावों को निर्मल बनाने में अद्भुत सहायता देती है।

कलकत्ते के समाज नेता स्व. बाबू जुगमंदरदास जी जैन ने एक बार हमें सुनाया था, कि वे क्रांतिवादी दल में थे। ग्रंगेजों ने उनको पकड़कर प्रपारकण्ट देकर सर्वभेद प्रकट करने को मजबूर किया था, किन्तु वे उन यासनाग्रों के समक्ष नहीं भुके थे। कोड़ों द्वारा बेरहमी से पिटाई होने पर जब वे घबरा जाते थे, तब शौचादि जाने का बहाना करने पर उन्हें कुछ मिनिटों का छुटकारा मिलता था। उन्होंने कहा था—हमारी माता जी को समाधिमरण पाठ ग्राता था। माता के पाठ को सुनकर मुक्ते भी वह पाठ याद हो गया था। मैं ग्रपनी ग्रपार ग्रवर्णनीय पीड़ा के क्षणों में पढ़ता था—

भन्य धन्य सुकृमाल महामुनि, कैसे घीरज धारी।

एक श्यालनी जुग बच्चायुत, पांव भल्यो दुःखकारी ॥ यह उपसर्स सह्यो धर थिरता ग्राराधन चितधारी।

तो तुम्हरे जिय कोंन दुःख है; मृत्यु महोत्सव भारी ॥३१॥ धन्य धन्य जु सुकौशल स्वामी व्याघ्री ने तन खायो।

तो भी श्री मुनि नेक डिगे नहिं, ग्रातम सों चितलायो।। यह उपसर्ग सह्यो घर थिरता, श्राराधन चितधारी।

तो तुम्हरे जिय कौन दुःख है, मृत्यु महोत्सव भारी ॥३२॥ इस प्रकार समाधिमरण पाठ का स्मरण करने से मेरे महान धैयं, स्फूर्ति तथा साहस का जागरण हो जाता था, इसके पष्चात् तरह तरह की क्रातापूर्ण यातनाय मुक्ते वी जाती थी किन्तु मुक्ते कर्छ का मान नहीं होता था।"

इस सत्य घटना के प्रकाश में विवेकी ध्यक्ति के ध्यान में समस्त जिनागम का महत्व भा जाना चाहिए।

जब शीलवती स्त्री पर कोई भत्याचार करने को तत्पर होता है, तब वह चन्दना, सीता, भन्जना भादि की जीवनी स्मरण कर अपनी भात्मा को धैर्य प्रदान करती है। उससे उसका भात्मबल जग जाता है। बीर पुरुषों भीर वीरांगनाभों की जीवनगाथा ने भारत को स्वतन्त्र बनाने में राष्ट्र सेवकों को भ्रपार प्रेरणा. साहस तथा क्षमता प्रदान की थी। इसलिए सच्चरित्र भात्माओं के जीवन पर प्रकाश डालने वाले प्रथमानुयोग का महत्व नहीं भूलना चाहिए। चारों अनुयोगों में वह प्रथम ही नहीं है; भात्मा को सत्यथ में प्रवृत्त कराने में भी वह प्रथम है, भद्वितीय है। भ्रत्पन्नानी तथा महाज्ञानी दोनों को हितकारी है।

यथार्थ बात यह है कि स्याद्वाद वाटिका में जितने सुमन हैं, सभी महान सौरभ सम्पन्न तथा सौन्दर्ययुक्त है। गुलाब या कमल पुष्प प्रापको प्रच्छे लगते हैं। उन्हें श्राप शौक से पसन्द कीजिये, किन्तु चम्पा, मालती, मन्दार पारिजात श्रादि सुमन राशि का तिरस्कार न कीजिए।

एकान्तवादी वर्ग यदि सचमुच में कुन्दकुन्द स्वामी की शिक्षा को महत्वपूर्ण मानता है, तो उसका कर्त्तव्य है, कि उनके इस कथन के रहस्य पर दृष्टि दे। उन्होंने समयसार के मोक्षाधिकार में मोक्ष का क्या हेतु है यह बात इस गाथा में स्पष्ट की है—

बंधाणं च सहावं वियाणिग्रो ग्रप्पणो सहावं च । बंधेसु जो विरज्जिदि, सो कम्मविमोक्खणं कुणई ॥२९३॥

जो झात्मा के स्वभाव और वन्ध के स्वरूप को समसकर बन्ध से दूर होता है, वह सम्पूर्ण कर्मी का क्षय करता है। झात्मस्वरूप का परिज्ञान द्रव्यानुयोग के अभ्यास द्वारा होगा। कर्मबन्ध का यथार्थ स्वरूप समस्रने के लिये गोम्मटसार कर्मकाण्ड, तत्वार्थसूत्र, बद्खंडा गम, कवाय पाहुड धादि करणानुयोग के शास्त्रों का परिज्ञान उपयोगी होगा। सन्ध के कारणों से विरक्ति हेतु पद्मपुराण प्रादि रूप प्रथमानुयोग तथा
सागारधर्मामृत, भूताबार घादि रूप वरणानुयोगचाक लागपद होंगे। प्रथमान्
नुयोग के प्रभ्यास द्वारा धासक मध्य जीव वैराग्य भाव भूषित होगा। चरणा
नुयोग से प्राचरण विषयक मार्ग धवगत कर मुमुख रत्नत्रय की समीचीन भाराधना करता हुं प्रा धमेद रत्नत्रय के द्वारा सिद्ध परमात्मा बन सकेंगा। इस
गाथा से इस बात का सकेत प्राप्त होता है, कि समस्त जिनागम हितकारी है।
यथार्थ में वह 'निजधर्म' की कहानी है। विवेकी व्यक्ति का कर्तव्य है कि
दुराग्रह का परित्याग कर सत्यपक्ष को शिरोधार्य करे। चारों प्रमुखोगों का
प्रानन्द प्राप्त कर जीवन को सफल तथा स्वच्छ बनाने के लिए धार्मिक
व्यक्तियों को प्रयत्नरत रहना चाहिए। मोहज्बर दूर करने की क्षमता चारों
धनुयोगों में हैं।

पंचास्तिकाय, जिसे कुन्दकुन्द स्वामी 'पवयणसार' जिनागम का सार कहते हैं, के मंगलपद्य में ग्राचार्य महाराज ने महाश्रमण महावीर के मुझ से उत्पन्न द्वादशांगवाणी को प्रणाम किया है, तथा उसे चारों गृति में परिश्रमण का निवारक ग्रीर निर्वाणदाता कहा है। गाथा इस प्रकार है—

समण मुहुग्गदमट्टं, चदुग्गदि-णिवारणं सणिव्वाणं । एसो पणमिय सिरमा समयमियं सुणह वोच्छामि ।। २ ।।

विषयासक्त व्यक्ति सदाचार को प्रेरणा देने वाली सामग्री न पड़कर भ्रष्यात्माभासी बनकर श्रकल्याण पथ का पथिक बनता है। सच्चा मृमुञ्जु सम्पूर्ण जिनागम के भ्रम्यास द्वारा भ्रपनी भ्रात्मा को सन्मार्ग में लगता है। सौजतराम जी ने कहा है—

जिनवाणी सुघासम जानके नित पीजो घीषारी।

निमित्तकारण का महत्व

[जिनागम में उपादान तथा निमित्तकारण द्वारा कार्य की उत्पत्ति मानी गई है, किन्तु कानजी पन्थ निमित्तकारण को निस्सार तथा महत्व शून्य मानता है। यह मान्यता कुन्दकुन्द स्वामी की देशना के विपरीत है। कुन्दकुन्द स्वामी ने निमित्त कारण तथा उपादान कारण को कार्य साधक स्वीकार किया है। कांजी मत में निमित्तकारण का निषेध विशेष रहस्यमय है। वस्त्र धारण करना या न करना यह बात मोक्ष मार्ग से सम्बन्ध नहीं रखती, ऐसी उनकी ग्रंतरंग धारणा है। ग्रंपनी क्वेताम्बर मान्यता का पोषण करना निमित्तकारण के निषेध का यथार्थ रहस्य प्रतीत होता है। कुन्दकुन्द स्वामी की दृष्टि इस लेख में स्पष्ट की गई है।]

भगवान सर्वज्ञ वीतराग की घमंदेशना का प्राण उसकी स्यादाद-दृष्टि है। एकान्त पक्ष को पकड़ने वाला व्यक्ति जैनधमं के पावन रहस्य को नहीं जान पाता। निमित्त और उपादान कारण युगल के द्वारा कार्य होता है; यह विश्व के अनुभव गोचर बात है; आगम भी इसका समर्थन करता है। गुणभद्र स्वामी ने उत्तरपुराण में लिखा है,

"कारणद्वय सानिध्यात् सर्व कार्य समुद्भवः ॥ ५३, सर्ग ७३ ॥

बाह्य अन्तरंग अथवा निमित्त और उपादान कारण से समस्त कार्यों की उत्पन्ति होती है। भावी तीर्थंकर समन्तभद्र स्वामी ने भगवान वासुपूज्य के स्तवन में कहा है, कि बाह्य और अन्तरंग कारणों की सम्पूर्णता कार्यों की उत्पत्ति में आवश्यक है, क्योंकि ऐसा पदार्थ का स्वभाव है—

बाह्ये तरोपाधि समग्रतेयं कार्येषु ते द्रव्यगतः स्वभावः ॥ ६० ॥ (स्वयंभू स्तोत्र)

इस सत्य को विस्मरण कर कुछ लोग यह कह दिया करते हैं; कि केवल निमित्त कारण की उपस्थिति रहती है। वह श्रकिचित्कर हैं। कार्योत्पत्ति में निमित्त माना जाने वाला कुम्हार यदि केवल मौजूदगी के कारण निमित्तकारण माना जाता है, तो उस समय वहाँ उपस्थित श्रनेक वस्तुओं को भी निमित्तकारण स्वीकार करना होगा। मृत्तिका के समीप धम-द्रव्य, अधर्मद्रव्य, आकाशद्रव्य, कालद्रव्य, सुक्ष्म अनंतानंत जगत में व्याप्त जीवराशि तथा अन्य पदार्थ भी मौजूदगी के कारण निमित्तकारण कहे जावेंगे, किन्तु ऐसा नहीं माना जाता। अतः उपरोक्त धारणा अयथार्थ तथा मिच्या है।

कुन्दकुन्द स्वामी ने नियमसार में कहा है-

णियभावणा णिमित्तं मए कदं णियमसारणाम सुदं । बुद्धा जिणोवदेसं पुव्वावर-दोस-णिम्मुक्कं ॥१८७॥

मैने पूर्वापर दोषमुक्त जिनोपदेश का परिज्ञानकर निजभावना में निमित्तकारण रूप नियमसार ग्रन्थ बनाया है।

इस गाथा से स्पष्ट होता है, कि पुद्गल प्रक्षरात्मक ग्रन्थ की रचना चैतन्य ज्योति युक्त कृत्दकृत्द स्वामी ने की है। यह रचना क्यों की गई है, इसका कारण क्या है? 'णिय भावणा णिमित्तं' यह रचना निज की भावना में निमित्त कारण है, सहायक है।

उन्होंने दर्शन पाहुड मे कहा है -

चउसट्टिचमर सहियो, चउतीसहि म्रइसएहि संजुत्तो । म्रणवर बहु सत्तहिम्रो कम्मक्खय-कारण-णिमित्तो ॥२९॥

भ्ररहंत भगवान चौसठ चमरों से शोभायमान, चौतीस स्रतिथियों से भ्रलंकृत हैं। वे निरन्तर बहुत जीवों का हित करते हैं तथा वे कर्मक्षय रूप कार्य के लिए निमित्त कारण हैं।

यहाँ उस एकांतवादी मान्यता का निराकरण होता है, कि कोई किसी का उपकार नहीं करता है, कारण श्रहंत भगवान द्वारा बहुत प्राणियों का कल्याण होता है तथा वे श्रीर उनकी वाणी भव्यों के कर्मक्षय में निमित्तकारण हैं। यदि श्ररहंत भगवान की वाणी द्वारा तस्व का स्वरूप न बताया गया होता तो संसार में व्याप्त मिथ्यात्व का श्रंघकार कैसे दूर होता ? उपरोक्त गाथा द्वारा श्रनेकांत पक्ष का समर्थन हुशा है।

जिनेश्वर की वाणी सम्यक्त्व की प्राप्ति में निमित्त प्रथात् सहकारी कारण है। यह बात नियमसार में इस प्रकार कही गई है—

सम्मत्तस्य णिमित्तं जिणसुत्तं तस्स जाणया पुरिसा। ग्रंतरहेयो भणिदा दंसण मोहस्स खय-पहुदी ॥ ५३ ॥

जिनसूत्र प्रयात् जिनवाणी तथा उसके ज्ञाता सत्पुरुष सम्यक्त्व की उत्पत्ति में निमित्त कारण हैं प्रथात् सहायक हैं। ग्रन्तरंग कारण दशैनमोह का क्षय, उपशम ग्रादि हैं।

यहाँ यह बात ध्यान में रहनी चाहिए, कि शास्त्र, ज्ञान तथा सम्यक्त्य का, सहकारी कारण है। ग्रंतरंग सामग्री होने पर सहायक कारण कार्य सम्पादक होता हैं। केवल निमित्तकारण कार्य जनक नहीं होंगा। सुक्ति है—

यस्य नास्ति स्वयं प्रज्ञा शात्रं तस्य करोति किम् । लोचनाम्यां विहीनस्य दर्पणः किं करिष्यति ॥

जिसके स्वयं बुद्धि न हो उसके लिए शास्त्र क्या करेगा? नेत्रहीन व्यक्ति के लिए दर्पण से क्या लाभ होगा?

इस कथन से यह बात भवगत करनी चाहिए, कि जिस तरह अकेला उपादान कारण कार्य की उत्पत्ति में असमर्थ है, उसी प्रकार भकेला निमित्त-कारण भी कार्य को उत्पन्न नहीं करता। दोनों कारणों के होने पर ही कार्य होता है।

शास्त्र अचेतन द्रव्य होते हुए भी जीव रूप सचेतन का महान उपकार करता है। प्रवचनसार में कुन्दकुन्द स्वामी ने कहा है कि आगमहीन मुनि आत्मा को नहीं जानता है।

भ्रागम हीणो समणो णेवप्पाणं परं वियाणादि । भ्रविजाणंतो स्रद्वे खवेदि कम्माणि किथ भिक्खू ॥२३३॥

श्रागम रहित श्रमण स्व तथा पर का यथार्थ ज्ञान नहीं करता है। पदार्थ को जाने बिना मुनि किस प्रकार कर्मी का नाश करेगा?

भाचार्य कहते हैं कि जिस प्रकार मुनि के बाह्य नेत्र हैं, इस प्रकार शास्त्र भी साधु के नेत्र हैं। म्रागम चक्कू साह इंदियचक्क्णि स्व्वभूदाणि । देवाय घोहिचक्कू सिंद्धा पुण सन्वादी चक्कू ॥२३४॥

साधु के नेत्र धागम हैं। सम्पूर्ण जीवों के नेत्र चक्षु इन्द्रिय हैं। देवताधों की चक्षु धवधिज्ञान हैं। सिद्ध भगवान सर्वागीण चक्षु युक्त हैं। धर्यात् उनके सम्पूर्ण धारम प्रदेशों द्वारा समस्त पदार्थों का ज्ञान होता है।

कोई कोई शास्त्र के ग्रम्यास को परावलम्बन समक्त मोक्ष मार्ग में उसको व्यर्थ कह बैठते हैं। उन्हें प्रवचनसार की इस गाया से भ्रपनी विपरीत कल्पना का संशोधन करना चाहिए।

जिण सत्थादो ब्रहे पच्चवखादीहि बुज्मदो णियमा । स्रीयदि मोहोवचक्रो तम्हा सत्थं समिधदव्वं ॥६६॥

प्रत्यक्ष मादि प्रमाणों से शास्त्र के द्वारा पदार्थ का परिज्ञान करने से मोह का क्षय होता है, इसलिए शास्त्र का परिज्ञान करना चाहिये।

विचित्रवात: एकान्तवादी शास्त्र का अन्यास करते हैं, प्रचार करते हैं, शिविर लगाते हैं, फिर भी जिनवाणी को पर स्त्री के समान हेय कहते हैं। परमागम में आगम ज्ञान को अंतरंग तप में गिमत किया गया है। आचार्य परमेच्छी होने के कारण कुन्दकुन्द स्वाभी स्वाध्याय रूप अन्तरंग तप से विभूषित थे। बाचना रूप स्वाध्याय, बिना शास्त्र के कैसे सम्भव होगा? इसलिये शास्त्र को आत्मज्ञान के लिए सहकारी (निमित्त) कारण मानना सच्चे कुन्दकुन्द भक्त का कर्तव्य है।

भावो कम्मणिमित्तं कम्मं पुण भावकारणं हवदि ॥६०॥ निमित्तकारण के विषय में पंचास्तिकाय में यह गाथा प्राई है—

भाव कर्म में निभित्तकारण है भीर कर्म भाव में निभित्त कारण है। इस प्रकार द्रव्यकर्म भावकर्म में भीर भावकर्म द्रव्यकर्म में निभित्तकारण है। यदि निभित्तकारण श्रकार्यकारी होता तो दिगम्बर मुद्रा को स्वीकार करना मुनि के लिए श्रावश्यक न कहा जाता। सुत्र पाहुड में कहा है—

णिव सिज्मई वत्थरो जिणसासणे जइवि होइ तित्थयरो । णग्गोवि मोक्लमग्गो सेसा उम्मग्गया सब्वे ॥ २३॥ जैनधर्म में कहा है कि वस्त्रधारण करने वाले तोर्थंकर भगवान को भी मोक्ष नहीं मिलता । मोक्ष का मार्ग दिगम्बरपना है । इसके सिवाय ग्रन्थ मार्ग मिथ्या मार्ग रूप हैं ।

बाह्य पदार्थ भावों की मिलनता श्रथवा निर्मलता में निमित्तकारण होते हैं। यदि बाह्य पदार्थ सर्वथा श्रकायंकारी होते, तो तीर्थंकर भगवान श्रपने राजमहल में रहते हुए ही श्रात्मिचितन द्वारा मोक्ष प्राप्त कर लेते। उस स्थिनि मे दीक्षा कल्याणक का श्रभाव होने से चार ही कल्याणक भगवान के होते।

चारित्र पाहुड में कुन्दकुन्दाचार्य ने ब्रह्मचर्य व्रत की भावनाश्चां में ''महिलालोचण'' महिलाओं के मनोहर श्रंगों को रागभाव पूर्वक देखना दूपण बताया है। इससे बाहरी सामग्री का श्रन्तरंग पर प्रभाव स्पष्ट होता है।

जीव और पुर्गल के गमन में निमित्तकारण धर्मद्रव्य, ठहरने में अधर्मद्रव्य को निमित्तकारण माना है। यदि निमित्तकारण केवल उपस्थित रहता है और कुछ नही करता तो धर्मद्रव्य और अधर्मद्रव्य के साथ भाकाश और कालद्रव्य भी उपस्थित रहते हैं, तब अधर्मद्रव्य को या आकाश अथवा काल को गमन में सहकारी कारण नहीं मानने में कौनसी युक्ति दी जायेगी?

पट्चडागम के जीवट्टाण चूलिका प्रकरण मे प्रथम सम्यक्त्व की उत्पत्ति प्ररूपणा के सूत्र में कहा हैं —

''तीहिं कारणेहि पढमसम्मत्त–मुप्पादेति, केई जइरसरा, केई सोळण केई जिणबिम्बं दट्टूण'' ।। २९ ।।

तीन कारणों से प्रथम सम्यक्त मनुष्यगित में प्राप्त होता है। कोई जातिस्मरण से, कोई शास्त्रों को सुनकर, या उपदेश को सुनकर, कोई जिन-बिम्ब का दर्शन कर सम्यक्त प्राप्त करते हैं। इस आगमवाणी में सम्यक्त के लिये जिन प्रतिमा का दर्शन भी सहकारी कारण बताया गया है।

कुन्दकुन्द स्वामी की समस्त रचनाश्चों का सुक्ष्मता से परिशीलन करने पर यह स्पष्ट हो जाता है कि उन्होने निमित्त और उपादान दोनो कारणों को उपयोगी भीर महस्वपूर्ण माना है। प्रवचनसार में उन्होंने सम्पूर्ण दु:लों के विनाशार्थ मुनिदीक्षा लेने का कथन किया है। दिगम्बरपना पिच्छीधारण करना, केशलोंच करना आदि बाह्य कियाओं का मुनि के घट्टाईस मूलगुणों में उल्लेख किया गया है। (गाथा २०८)

सार—ग्रनेकांतमय जिनकासन में विवक्षावश किसी बात को गीण ग्रीर कभी किसी को मुख्यख्यता प्रदान की जाती है। कभी निमित्तकारण की मुख्यता से, कभी उपादान की मुख्यता से कथन किया जाता है। जब ग्रनेकांत पक्ष को त्यागकर एकांतरृष्टि को ग्रपनाया जाता है; तब जीव सच्चे मार्ग से दूर होकर मिथ्यात्वी बन जाता है। निमित्तकारण का उवित मूल्य ग्रस्वीकार करने वाला सम्यक्त्व पथ से दूर हो जाता है।

शंका — कानजी स्वामी की जो व्यवहारनय विरुद्ध मान्यतायें हैं वे उनके छुप्पस्य धर्यात् ज्ञानावरण कर्म के उदय से प्रसूत हैं। भूले किससे नहीं होती? कानजी स्वामी की धात्मा में मिथ्यात्व का लेश भी नहीं है। ज्ञान की कमी होने से उनके सम्यग्दशंन को बाधा नहीं द्याती। वे महान हैं।

समाधान - जानावरण के उदय वश जो भूलें होती हैं, वे दूसरे प्रकार की होती हैं; वे श्रागम की श्राज्ञा के मूल का उच्छेद नहीं करतीं। सम्य-ग्वृष्टि सर्वज्ञ प्रणीत, गणधर रिवत तथा उनकी परपरा के श्रविरुद्ध निक्ष्पण करने वाली श्राज्ञाश्रों को पूणं रूप से शिरोधार्य करता है। कानजी पंथ में श्रागम की श्राज्ञा का कोई मूल्य नहीं हैं। गोम्मटसार जीवकाण्ड में लिखा है, कि सम्यग्वृष्टि कमा कभी श्रज्ञान से श्रागम के विरुद्ध भी गुरु के मिथ्या उपदेश वश विपरीत श्रद्धान करता है। इससे उसके सम्यक्त्व को बाधा नहीं पहुँचती; किन्तु श्रागम के वाक्यों को दिखाए जाने पर भी पुरानी बात तथा श्राग्त धारणा को जब वह सुधारने को तैयार नहीं होता, तब वह उसी समय मिथ्यात्वी हो जाता है। श्रागम की महत्वपूर्ण सामग्री देखकर भी कानजी बाबा उसके श्रनुसार सुश्चार तथा सञ्चोधन को तैयार नहीं होते; तब उनकी मिथ्या धारणा छदास्थ होने बदले में दर्शन मोहनीय कर्मोदय जन्य हो जाती है। ऐसी श्रागम विरुद्ध धारणा वाले को जो भी व्यक्ति समर्थन प्रदान करता है, वह सर्वज्ञ श्रणीत शासन की न्यायपूर्ण देशना में

सम्यक्तव हीन माना जायगा। गोस्मटसार की ये दो गायाएँ गहराई से मनन योग्य हैं---

सम्माइट्ठी जीवो उवइट्टं पवयणं तु सहहित । सहहित असन्भावं अजाणमाणो गुरुणियोगा ।। २७ ।।

सम्यग्दृष्टि उपदिष्ट प्रवचन (जिनागम) पर श्रद्धान करता है। गुरु के नियोगवश श्रज्ञान के कारण वह श्रसद्भाव-श्रयथार्थ बात पर भी श्रद्धान कर बैठता है।

सुत्तादो तं सम्मं दरिसज्जंतं जदाण सद्दृहि । सो चेव हवइ भिच्छाइट्टी तदा पहुदि ॥ २८॥

सूत्र अर्थात् गणधरवचन अथवा उसके परंपरा से अवधारण करने वाले महान मुनीन्द्रों के वचनों को दिलाने पर भी जो व्यक्ति उनकी श्रद्धा नहीं करता, वह उसी समय से मिथ्यादृष्टि हो जाता है।

जिन सूत्र के दर्शन के पूर्व जो मिथ्या श्रद्धा थी वह छ्यस्य होने के कारण थी, किन्तु भ्रागम को देखने पर भी दुराग्रहवश जो व्यक्ति भ्रपने मत-संशोधन को तत्पर नहीं होता है, वह भ्रागम में उसी क्षण से मिथ्यात्वी माना जाता है। कानजी स्वामी भ्रन्य ग्राचार्यों की बात तो दूसरी है कुन्दकुन्द स्वामी की। स्यादाद दृष्टि को मान्यता न देकर एकान्तपक्ष का पोषण करते हैं। इससे उनका मिथ्यात्वी होना स्पष्ट होता है।

उदाहरणार्थ — कुन्दकुन्द स्वामी ने दर्शनपाहुड मे कहा है, ''म्रसंजदं ण वदे' भ्रसंयमी की वन्दना नहीं करनी चाहिये। इस माज्ञा को न मानते हुए कानजी बाबा भ्रसंयमी होते हुए पैर पुजवाते हैं भीर पैरों की छाप वस्त्र पर लोगो की निरन्तर पूजा हेतु देते हैं। वे संयमी को देखकर प्रणाम नहीं करते।

कुन्दकुन्द स्वामो की स्याद्वाद दृष्टि कहती है 'सम्मत्तस्स णिमित्तं जिणसुत्त'' (नियमसार ५३) सम्यक्त्व के लिए जिन श्रागम निमित्त कारण है। प्रपने नियमसार के श्रन्त में वे कहते हैं।

णियभावणा णिमित्तं मए कद णियमसार णाम सुदं ।।१८७।।

मैंने यह नियमसार शास्त्र बनाया है। यह निज-श्रात्मा की भावना में निमित्त कारण हैं। यहाँ निमित्त कारण को श्रागम मान्यता देता है। कानजी उसे ग्रागम विरुद्ध प्रलाग कहते हैं। इस स्वाद्वाद चक्र में परमागम के उन भनेक प्रमानों को लिखा गया है, जिनकों एकान्तवादी कानजी बाबा नहीं मानते हैं तथा उन धार्ष वचनों पर श्रद्धा करने वालों को वे मिथ्यादृष्टि कहने का दुस्साहस करते हैं। ऐसी स्थिति में शंकाकार को यह बात ध्यान में रखनी चाहिये, कि कानजी पंथी मान्य-ताएँ छुधास्थपने के कारण न होकर मिथ्यात्व के उदय जनित हैं। उस मिथ्या पंथ को सम्यक्त्व से संबंधित मानने वाला समर्थक भी मिथ्यात्वी हो जाता है। विचारशील ब्यक्तियों को मिथ्यात्वी तथा उसके पोषक वर्ग की चक्कर-पूर्ण बातों से बचना चाहिए। यह मिथ्यात्व जीव को निगाद के गर्त में पटक देता है। भ्रमृतचन्द्र सूरि का मार्गदर्शन समन्वय दृष्टि को जागृत करता है—एकेनाकर्षयन्ती श्लथयन्ती वस्तु-तत्त्व मितरेण। अतेन जयित जैनी नीतिमंथान नेत्रमिव गोपी।। २२४।।

जैसे ग्वालिन दिंघ मंथन करते समय हाथ से एक भोर से रस्सी को खींचती है तथा दूसरी भोर के छोर को शिथिल करती है भौर इस प्रकिया से वह नवनीत प्राप्त करती है; इसी प्रकार जैन शासन में एक दृष्टि मुख्य की जाती है, तब दूसरी दृष्टि गौण हो जाती है। इससे दोनों दृष्टियों का महत्व स्पष्ट होता है।

यदि निमित्तकारण सर्वथा व्यथं हो, और कार्यं की उत्पत्ति में उसका कोई उपयोग नहीं है, तो उसे निमित्तकारण क्यों कहा जाता है ? दिगम्बर जैन आगम वस्त्रादि त्याग रूप निमित्त को महत्व प्रदान कर अन्तरंग योग्यता को प्रगट करने में सहायक मानता है।

एकान्तवादी वर्ग का अन्तरंग भाव दिगम्बर धर्म के विपरीत मान्यता का पोषण करना है, इससे वह सदा भाव की ही चर्चा करता है भौर निमित्त को महत्वहीन मानता है; यथार्थ में श्री कानजी का आंतरिक लगाव अपने पूर्व पन्थ की ओर है। दिगम्बर पन्थ में आने से प्रतिष्ठा मिली है। प्रतीत होता है कि उस व्यामोहवश वे कुशल राजनीतिज्ञ की तरह अन्तरंग में अपने पूर्व पन्थ शीर बहिरंग में नवीन पन्थ के प्रति अपना ममत्व प्रदक्षित करते हैं। विवेकी माइयो को अधिक गहराई से सोचकर बिशुद्ध दिगम्बर जैन संस्कृति को मिलन नहीं होने देना चाहिये। एकांतपक्ष ठीक नहीं है।



भाव पर एक दृष्टि

[कानजी पग्थी इस काल में गृहस्थों के शुद्धभाव को मानते हैं। यद्यपि कुन्दकुन्द स्वामी की देशना इस मान्यता के विरुद्ध है। शुक्ल घ्यान रूप शुद्ध भाव का पंचमकाल में स्रभाव बताते हुए वे धर्मघ्यान रूप शुभ भाव का सद्भाव बताते हैं स्रोर कहते हैं कि धर्म घ्यान रूप शुभभाव का स्राश्रय लेकर मुनिराज शीघ्र ही योग्य सामग्री मिलने पर शुक्ल घ्यान रूप शुद्धभाव के द्वारा तीसरे भव में मोक्ष प्राप्त कर सकते हैं। पंचमकाल में श्रमण श्रीर श्रावक दोनों का श्राश्रय शुभभाव ही है। उन्होंने धर्म ध्यान रूप शुभभाव को धर्म कहा है। कानजी पन्थी प्रचार कुन्दकुन्द स्वामी की देशना का विकृत रूप परिणमन है। यह बात इस लेख में स्पष्ट की गई है।

जैन प्रागम में भावो की विशुद्धता को महत्वपूर्ण माना है। प्राचरण मिलन न होते हुए भी मिलन भावों के कारण जीव दुर्गति का पात्र होता है। भाव पाहुउ में कुन्द कुन्द स्वामी ने कहा है. — "भाव रहियों ण सिज्भह"।।।। भाव रहित व्यक्ति मुक्ति को नही प्राप्त करता है। भावों के विषय में यह बात ज्ञातन्य है कि प्रार्तघ्यान, रौद्रघ्यान रूप मिलन भावों से यह जीव संसार में परिभ्रमण करता है। धर्मघ्यान और शुक्ल घ्यान रूप दो भाव मोक्ष के कारण कहे गए हैं। "परे मोक्ष हेत्" (तत्त्वार्थ सूत्र भ्रष्याय ६, सूत्र २६) धर्मघ्यान मोक्ष का परपरा कारण है, शुक्लध्यान उसका साक्षात् हेतु माना गया है। भाव पाहुड में कहा —

भावं तिविह पयारं सुहासुहं सुद्धमेव णायव्वं। श्रसुहं च श्रट्ट रउद्दं सुह धम्मं जिण वरिदेहि॥ ७६॥ शुभ, श्रशुभ तथा शुद्ध रूप भाव के तीन भेद हैं। श्रातंध्यान, रौद्रध्यान ये दोनों श्रशुभ भाव हैं। धर्मध्यान शुभ भाव है। ऐसा जिनेन्द्रदेव ने कहा है। शुद्ध भाव शुक्सध्यान है, यह स्वयं स्पष्ट होता है।

भायहि धम्मं सुक्कं ग्रट्टरउद्दं च भाण मुत्तूण। रुद्दृ भाइयाइं इमेण जीवेण चिरकालं।।१२१।। (भावपाहुड)

धार्तघ्यान तथा रीद्रध्यान को त्यागकर धर्मध्यान तथा शुक्लध्यान को श्रंगीकार करो। इस जीव ने चिरकाल से झार्तघ्यान धीर रीद्रध्यान का भ्राश्रय लिया है।

इस कलिकाल में शुक्लध्यान रूप शुद्धभाव का स्रभाव होने के बारे में आचार्य कहते हैं।

भरहे दुस्समकाले धम्मज्माणं हवेइ साहुस्स । तं अप्पसहाविदे णहु मण्णइ सो वि अण्णाणी ॥७९॥ (मोक्ष पाहुड)

इस भरत क्षेत्र में दु:यमकाल में मात्मस्वरूप में स्थित मुनि के धर्म-ध्यान होता है, इस बात को जो श्रस्वीकार करता है, वह स्रज्ञानी है।

धर्मे ध्यान शुभोपयोग है। वह प्रशस्तराग रूप है। इस पंचमकाल में उसका प्राश्रय लेने से क्या फल प्राप्त होता है? क्या धर्मध्यान रूप शुभभाव के कारण जीव संसार में सदा परिश्रमण ही करेगा? ऐसे प्रश्नों के समाधान में कुन्दकुन्द स्वामी मोक्ष पाहुड में कहते हैं—

भ्रज्जिव तिरयण सुद्धा भ्रप्पा भाएवि लहइ इंदत्तं । लोयंतिय देवतं तत्थ चुग्रा णिव्वृदि जंति ॥ ७७ ॥

वर्तमानकाल में रत्नत्रय से विशुद्ध मुनिराज श्रात्मा का ध्यान करते हुए इन्द्रपद अथवा लौकांतिक देवपने को प्राप्त करते हैं। स्वर्ग में मुख भोगने के उपरान्त वे वहाँ से चलकर आगे मनुष्य पर्याय प्राप्त कर एत्नत्रय की आराधना द्वारा मोक्ष जाते हैं।

एकांतवादी शुभोपयोग को सर्वथा हैय मानकर उसको मोक्ष प्राप्ति में बाधक मान्ते हैं। उसे वे एकांत रूप में विकारी भाव तथा ध्रधमं रूप मानकर आगम् विपिधत निरूपण करते हैं। कुन्दकुन्द स्वामी ने प्रवचनसार में "चारित खेलु श्रम्मो" (गाया ७) चारित रूप प्रात्म परिणति को धर्म कहते हुए धर्म ध्यान परिणत खुओपयोगी प्रात्मा में धर्म परिणतपना माना है। यह गाया मनन योग्य है—

धम्मेण परिणदप्पा ग्रप्पा जदि सुद्ध संपयोग जुदो। पावदि णिव्वाणं सुहं सुहोव जुत्तो यसग्ग-सुहं ॥११॥

धर्म परिणत आत्मा जब शुद्धोपयोग रूप परिणित को प्राप्त करती है, तब आत्मा शुक्लक्यान रूप शुद्धोपयोग के प्रसाद से निर्वाण के सुख को पाती है। धर्म परिणत आत्मा जब धर्मच्यान रूप शुभोपयोग युक्त होती है, तब वह स्वर्ग सुख को प्राप्त करती है। अतः आचार्य कुन्दकुन्द के कथना-नुसार धर्मच्यान रूप शुभोपयोगी आत्मा में भी धर्म का सद्भाव स्त्रीकार करना स्याद्वाद दृष्टि के प्रकाश में पूर्णतया उचित तथा संगत है, कारण वह भी धर्म परिणत आत्मा है।

घर्मध्यान रूप शुभभाव से बंध होता है, यह सत्य है, किन्तु यह भी ज्ञातव्य है कि धातमा में उत्पन्न विशुद्धता के फलस्वरूप पापकर्म की महान निर्जरा भी होती है। मिध्यात्व धादि के निमित्त से बंधने वाली प्रकृतियों का संवर भी होता है। इस प्रकार संवर भौर निर्जरा तत्व जो मोक्ष के कारण हैं धर्मध्यान द्वारा प्राप्त होते हैं।

श्रविरत सम्यक्तवी के संवर श्रीर निर्जरा होती, हैं, उससे श्रधिक निर्जरा देश संयमी, सकल संयमी के होती है। धर्मध्यान चौथे गुण-स्थान से सातवें गुणस्थान पर्यन्त माना गया है, उन गुणस्थानों में निर्जरा तथा संवर कहे गए हैं। एकांतवादी वर्ग बंध को ही देखता है किंतु निर्जरा श्रादि की श्रीर भी दृष्टि देना न्यायोचित है।

चारित्र पाहुड में कुन्दकुन्द स्वामी ने लिखा है— संखिज्जम संखिज्जगुणं, च सासारि-मेरुमित्ताणं। सम्मत्तमणुचरंता, करंति दुक्खक्खयं धीरा ॥१९॥

योगीश्वर सम्यक्त्व पालन करते हुए पूर्व में प्राप्त संस्थत गुणी निर्जरा की भ्रपेक्षा चारित्र को पालन करते हुए भ्रसंख्यात गुणी निर्जरा करते हैं तथा सम्पूर्ण कमी का क्षय हो जाने पर मोक्ष को प्राप्त करते हैं। सामान्य कत रहित सम्यक्तवी की अपेक्षा चारित्र युक्त संयमी व्यक्ति की निर्जरा में सरसों का दाना और सुमेरू पर्वत के समान महान् अंतर है।

एकांतवादी भावों की निर्मलता की ही चर्चा करते हुए बाहरी त्याग तथा व्रताचरण को तिनक भी महत्व नहीं देना चाहते; किन्तु इस विषय में कुन्दकुन्द स्वामी भाव ग्रीर द्रव्य का समन्वय मुक्ति के लिए ग्रावश्यक मानते हैं। उन्होंने भावश्राभृत में लिखा है—

कम्मपयडीण णियरं, णासइ भावेण दब्वेण ॥५४॥

कर्म प्रकृति का समुदाय भाव तथा द्रव्य दोनो के द्वारा क्षय को प्राप्त होता है।

एकांतवादी भोगासक्त व्यक्ति बाह्य सदाचार से विशुख होकर कोरी भावों की निर्मलता के बायुयान में विहार की बाते बनाते हैं। भाव शुद्धि का क्या रहस्य है, यह कुन्दकुन्द स्वामी ने नियमसार में इस प्रकार बताया है।

मदमाण-माय-लोह-विविज्जियो भावो दु भाव सुद्धित्त । परिकहियं भव्वाणं, लोयालोयप्पदरसीहिं ॥११२॥

लोक तथा झलोक का परिकात करने वाले जिनेन्द्र भगवान ने अन्या-त्माम्रो के लिए म्रिभमान, भद, माया, लोभ से रहित परिणाम को भाव भुद्धि कहा है। एकांतवादी माया. म्रिभमान, लोभ ग्रादि कषायों का बिना त्याग किये माव भुद्धि का स्वप्न देखते हैं ग्रीर हिंसा, चौरी, कुशील सेवन, मसत्य, मित-संग्रह भादि पाप के कार्यों से भ्रपने को बचाने के लिये भनावचयक मानते हैं।

भावों की निर्मलता के लिये कुन्दकुन्द स्वामी ने मिथ्यात्व तथा हास्य, रित, धारति, कोक, भय, जुगुप्सा, स्त्रीवेद, पुरुषवेद तथा नपुंसकवेद रूप नोकषायों का त्याग करने का उपदेश देते हुए जिनेन्द्र सगन्नात की धाज्ञानुसार जिनबिम्ब, जिनवाणी तथा निर्धन्थगुरु की भक्ति को उपयोगी माना है। भाव पाहुङ की गांचा इस प्रकार हैं—

्रमव पोकसम्यवग्यं, मिन्छतं चयसु भावसुद्धीए। चेइय पवयण गुरुणं, करेहि भत्ति जिणाणाए॥९१॥ भावों की निर्मलता द्वारा मोक्ष प्राप्त होता है, यह सर्वविदित् सत्य है; भावों की निर्मलता द्वारा विशुद्ध परिणामयुक्त जीव अभ्युदयादि को प्राप्त करता है तथा अन्त में मोक्ष जाता है। भाव पाहुड में कहा है—

तित्थयर-गणहराइं, ग्रब्भुदय-परंपराइं सोक्खाइं। पावंति भावसहिया, संखेवि जिणेहिं वज्जरियं ॥१२८॥

भाव सहित अर्थात् सम्यक्त्वरूगी चिन्तामणि से शोभायमान दिगम्बर मुनिराज तीर्थंकर गणधर आदि की अम्युदय परम्परायुक्त सुख को प्राप्त करते हैं। इस प्रकार संक्षेप में भगवान ने कहा है।

इस कथन से स्पष्ट हो जाता है कि घर्मध्यान रूप शुभ भाव सिहत मुनीवनर संसार के श्रेष्ठ पदों को प्राप्त कर आगे नियम से मोक्ष को पाते हैं।

जिनेन्द्र देव की भिक्त द्वारा भावों में उज्ज्वसता आती है। इन भावों के द्वारा यह जीव मोक्ष प्राप्त करता है। जो एकान्तवादी भिक्त को राग परिणाम कहकर उसे बन्ध का ही हेतु सोचते हुए उसे मोक्ष मार्ग में बाधक ही मानते हैं, उन्हें कुन्दकुन्द स्वामी की इस गाथा द्वारा अपने भ्रम का संशोधन करना उचित है। भाव पाहुड में लिखा है—

जिणवर-चरणंबुरुहं, णमंति जे परमभित्तराएण । ते जम्मवेलिम्लं, खणंति वर-भावसत्थेण ॥१३५॥

जो पुरुष परमभक्ति युक्त श्रनुराग सहित होकर जिनेन्द्र के चरण कमलों को प्रणाम करते हैं, वे विशुद्धभाव रूपी शस्त्र के द्वारा जन्मबेलि की जड मिध्यात्व ग्रादि को काट डालते हैं।

शंका — जिनेन्द्र भक्ति द्वारा पुण्य का बन्ध होगा, उससे मोक्ष कैसे प्राप्त होगा ?

समाधान — जिनेन्द्र भक्ति द्वारा सातिशय पुण्य का बन्ध तथा पाप-कर्म का क्षय हुआ करता है । पुण्यबन्ध के विषय में भावसंग्रह ग्रन्थ में भ्राचार्य देवसेन ने यह महत्वपूर्ण बात लिखी है कि मिथ्यात्वी का पुण्य संसार परिश्रमण का कारण होता तथा सम्यक्त्वी का पुष्य परम्परा से मोक्ष का कारण है। वह संसार का कारण नही है। सम्मादिट्टी पुष्णं, ण होइ संसारकारणं णियमा ॥४०४॥

सम्यक्त्वी का पुण्य संसार का कारण नही होता है। तम्हा सम्मादिद्वी, पुण्णं मोक्खस्स कारणं हवइ ॥४२४॥ ग्रतः सम्यक्त्वी का पुण्य मोक्ष का कारण है।

जैसे तीर्थकर को सर्वप्रथम श्राहार दाने नाला सातिशय पुण्यात्मा तथा भाग्यशाली पुरुष या तो उसी भन में मोक्ष जाता है प्रथना तीसरे भन मे मोक्ष प्राप्त करता है।

एकान्तवादी भगवान की पूजा तथा सत्पात्रादि दान को धर्म नहीं मानकर बन्ध का ही कारण सोचने हैं। कुन्दकुन्द स्वामी ने दान पूजा को कथंचित धर्म माना है। इसका खुलासा इस प्रकार है—

प्रवचनसार मे कुन्दकुन्द स्वामी ने चारित्र को धर्म कहा है। चारित्र पाहुड़ मे उन्होने इस धर्म के सागार तथा भ्रनगार की भ्रपेक्षा दो भेद किये हैं।

दुविहं सजम चरणं, सायारं तह हवे णिरायारं। सायार सम्मंथे, परिग्गह रहिये खलु णिरायार ॥२०॥

संयमचरण रूप चारित्र के सागार धर्म तथा निरागार धर्म रूप दो भेद कहे हैं। परिग्रहधारियों के सागार संयम है। परिग्रह रहित श्रमणों के निरागार सयम या ग्रनगार सयम कहा है। श्रावक के चार शिक्षाव्रतों में पात्र दान का समावेश ग्रतिथि पूजा के नाम से किया है।

सामाइयं च पढमं, बिदियं च तहेव पोसहं भणियं। तइयं अतिहि पुज्जं, चउत्थ सल्लेहणा श्रंते॥२५॥

प्रथम वर्त सामायिक है, दूसरा प्रोपधोपवास है, तीसरा भ्रतिथि पूजा भ्रथित् सत्पात्र दान तथा चौथा सल्लेखना है।

जब चारित्र धर्म है, तब शावक धर्म (सावय धरम) का अन्तर्भेदरूप दान पूजा को धर्म स्वीकार करना न्यायोचित तथा शास्त्रसंगत बात है।

सार-इस कलिकाल में घर्म घ्यानरूप शुभभाव होता है; शुक्ल-

ध्यानरूप शुद्धभाव नहीं होता। इससे धर्मध्यान रूप शुभभाव को धारणा करना उचित है तथा कुगति के कारण धार्तध्यान, रौद्रध्यान रूप दुर्भावों से बचने का पूर्ण प्रयत्न करना चारिये। यह बात स्मरण योग्य है—

श्रशुभभाव को त्यागकर, सदा घरो शुभभाव। शुद्धभाव भाव श्रादर्श हो, यह श्रागम का भाव॥ हिंसादिक दुर्भाव हैं, जिन पूजन शुभभाव। दयादान वृत घारकर, लागहु मोक्ष उपाव॥

एकांतवादी व्यापार आदि लौकिक कार्यों मे मन, वचन, काय से प्रवृत्ति करता है; तथा घर्म कार्य एवं वत पालन के लिए प्रमादी बन सीमंधर भगवान के ज्ञान का आश्रय लेकर कहता है; जब भगवान के ज्ञान में हमारी संयम पर्याय भक्तकी है, तब सयम अपने आप हो जायेगा। वह कहा करता है—

जो-जो देखी वीतराग ने, सो-सो होसी वीरा रे।
ग्रनहोनी कहूँ हो है नाहीं, काहे होत ग्रघीरा रे॥
उन एकांतवादियों के समक्ष यह प्रश्न उपस्थित होता है—
क्या-क्या देखी वीतराग ने, तू क्या जाने वीरा रे।
वीतराग की वाणी द्वारा, दूर करो भव पीरा रे॥
कुन्दकुन्द स्वामी ने द्वादशान्त्रेक्षा में इस प्रकार चेतावनी दी है—
ग्रसुहेण णिरय तिरियं, सुह उवजोगेण दिविज-णर-सोक्खं।
सुद्धेण लहइ सिद्धि एवं लोयं विचितेज्जो ॥४२॥

मार्तघ्यान तथा रौद्रघ्यान रूप म्राशुभ भाव वाला नारकी म्रथवा पशु की पर्यायों में जाकर दुःख भोगता है। धर्मघ्यानरूप शुभभाव वाला जीव स्वगं के भ्रथवा मानव पर्याय के मुख भोगता है। शुक्ल घ्यानरूप शुद्धभाव वाला मोक्ष प्राप्त करता है। ऐसा लोक का स्वरूप चिंतन करना चाहिए। द्वादश अनुत्रेक्षा का यह कथन स्मरण योग्य है:—
पुत्तकलत्त णिमित्तं अत्थं अज्जयदि पाव बुद्धीए।
परिहरदि दयादाणं सो जीवो भमदि संसारे । ३१॥

जो जीव पाप बृद्धि द्वारा पुत्र स्त्री के हेतु धन कमाता है तथा दया भीर दान नहीं करता है, वह संसार में भ्रमण करता है।

सम्यग्दर्शन का स्वरुप

[कानजी पंथी प्रचार में केवल सम्यग्दर्शन की ही खूब स्तुति हुआ करती है। वहाँ सम्यग्दर्शन का स्वरूप गृहस्थ के लिए निश्चय सम्यग्दर्शन बताया जाता है। इस एकांतवादी मान्यता का निराकरण कुदकुंद स्वामी की देशना द्वारा होता है। इस विषय का स्पष्टीकरण ध्यान से पढ़ना चाहिए। कुंदकुंद स्वामी के उपदेशानुसार भव्यात्माश्रों को अपना श्रद्धान बनाना चाहिए। गृहस्थ को देव, गुरु, शास्त्र का श्रद्धान रूप सम्यक्त्व कहा गया है।]

जैन ग्रागम में सम्यग्दर्शन का श्रत्यन्त महत्वपूर्ण स्थान है। कुदकुंद स्वामी ने कहा है —

दंसण मूलो धम्मो उवइट्टो जिणवरेहि सिस्साणं (दर्शन पाहुड)॥२॥

धर्मरूपी वृक्ष की जड़ सम्यग्दर्शन है, ऐसा तीर्थंकर परमदेव ने शिष्यों को कहा है।

जिस प्रकार चारित्ररूप धर्म को पालन करने वाले व्यक्ति की श्रपेक्षा उसके दो भेद —श्रावकधर्म तथा यतिधर्म कहे हैं, उसी प्रकार सम्यग्दर्शन की भी देशना दो प्रकार की दी गई है। मोक्ष पाहुड में ५४ न० की गाथा में श्रावक की श्रपेक्षा सम्यग्दर्शन के निरूपण करने का कुन्दकुन्द स्वामी ने इन शब्दों मे उल्लेख किया है—

एवं जिणेहिं कहियं सवणाणं सावयाण पुण सुणसु । संसार विणासयरं सिद्धियरं कारणं परमं ॥६५॥

सर्वज्ञदेव ने पूर्वित प्रकार से सम्यक्त का उपदेश दिया है। श्रावकों के विषय में भ्रव कथन किया जाता है, उसे सुनो। यह सम्यग्दर्शन संसार का विनाश करने वाला है तथा भ्रात्मसिद्धि का श्रेष्ठ कारण है।

सम्मत्तं जो भायदि सम्माइट्ठी हवेइ सो जीवो । सम्मत्तपरिणदो उण खवेइ दुट्टटु-कम्माणि ॥८७॥ (मोक्षपाहुड)

जो जीव सम्यक्त्व को ध्याता है, वह सम्यग्दृष्टि कहा गया है। सम्यक्त्व परिणत जीव दुष्ट ग्राठ कर्मों का नाश करता है।

गृहस्थों के लिए जो सम्यक्त्व कहा गया है, उसका स्वरूप है, इस शंका का निवारण करते हुए कुन्दकुन्द स्वामी मोक्ष पाहुड में कहते हैं —

हिंसा रहिये धम्मे ब्रह्वारह-दोस-विजिये देवे । णिग्गथे पव्वयणे सदृहणं होइ सम्मत्त ॥९०॥

हिसा रहित—श्रिहिसाधर्म, क्षुधा, तृषा, काम, रागादिदोप रहित जिनेन्द्रदेव तथा वीतराग ऋषि प्रणीत ग्रागम में श्रद्धा घारण करना (गृहस्य का सम्यक्तव कहा गया है।

यहाँ उस सन्देह का भी निवारण हो जाता है कि धर्म का क्या स्वरूप है। गृहस्थ के लिए कुन्दकुन्द स्वामी ने श्राहिसा रूप धर्म का निरूपण किया है। एकान्तवादी वर्ग को यह घ्यान में रखना चाहिये कि ग्रागम में धर्म की श्रोता की ग्रपेक्षा श्रनेक प्रकार की निरूपणा की गई है। वस्तुस्वरूप ग्रथित् श्रात्मस्वरूप को जहाँ धर्म कहा है, वहाँ उत्तम क्षमा ग्रादि तथा दयाभाव को भी धर्म कहा है। स्वामी कार्तिकेयानुप्रेक्षा की यह गाधा धर्म की पात्र की श्रपेक्षा ग्रनेक प्रकार की परिभाषाश्रों को स्पष्ट करती है।

वत्थु सहावो धम्मो खमादिभावो य दहिवहो धम्मो । रयणत्तयं च धम्मो जीवाण रक्खणं धम्मो ॥

वस्तुका स्वभाव धर्म है। उत्तम क्षमा, मार्दव ग्रादि दशविध धर्म है। रत्नत्रय धर्म है।

सम्यक्तव ध्रात्मा का गुण होने से उसका श्रस्तित्व इन्द्रिय गोचर नहीं हैं। कुन्दकुद स्वामी ने चारित्रपाहुड में सम्यग्दृष्टि जीव के लक्षणों मे श्राजवभाव (सरलता), वात्सल्य, विनय, श्रनुकम्पा, दया, सत्पात्रदान में भवीणता, जिनेन्द्र के मार्ग की प्रशंसा, श्रसमर्थ साधर्मी की श्रपूर्णताभ्रों को प्रकट न करना रूप उपगूहन ग्रंग, सत्पथ से विचितित होती हुई ग्रात्मा को सन्मार्ग में स्थिर करना गुण कहे हैं। (गाथा १०-११) सच्चे ग्रीर नकली सम्यक्त्वी की पहचान करने के लिए कुन्दकुन्द स्वामी ने रयणसार में यह बहुत उपयोगी बात कही हैं---

भय-विसण-मल-विविज्जिय संसार सरीर भोगणिव्विण्णो । भ्रहुगुणग समग्गो दसण सुद्धो हु पंचगुरुभत्तो ॥ ५ ॥

जुम्रा, मद्यपान, परस्त्रीसेवन, वेश्यासेवन, मांसमक्षण, शिकार खेलना, वोरी करने रूप सप्त ब्यसन, सप्त प्रकार के भय, शंकादि २५ मल दोष-र्याग, संसार देह तथा भोगों से विरक्ति के भाव, निःशंकित म्रादि गुणों तथा पंचपरमेष्टियों की भक्ति धारण करना निर्मल सम्यग्दर्शन है।

एकांतवादी भगवान की भक्ति का महत्व तथा रहस्य नहीं समक्ष पाने से विवेक शून्य बाते कहते सकोच नहीं करता है। "यदि उपयोग भगवान की श्रार जाता है तो समक्षना चाहिए यमदूत दिखाई दे रहा है।" ऐसी एकांत-वाणी वाणी मोह की मदिरा पीने वाले व्यक्ति की ही हो सकती है। सम्य-क्त्री तो जिन चरणों को श्रपने प्राणों से भी श्रधिक महत्वपूर्ण मानता है। शीलपाहुड में कुन्दकुन्द स्वामी ने कहा है—

श्ररहते सुहभत्ती सम्मत्त दंसणेण सुविसुद्धं। सील विसय विरागो णाण पुण केरिसं भणियं ॥४०॥

सुश्रद्धा से विशुद्धि को प्राप्त ऋहत में पवित्र भक्ति सम्यग्दर्शन है। विषयों के प्रति वैराग्य भावरूप शील है। इनके सिवाय सम्यग्झान भ्रौर क्या कहा जायगा ?

सम्यग्दृब्टि श्रावक तथा तत्त्वज्ञान से शोभायमान साधु परमेष्ठी सदा जिनन्द्र भगवान की श्राराधना करते हैं। मुनियों के पड़ावश्यकों में वंदना, स्तवरूप जिन भक्ति को स्थान दिया गया है। जैसे संखिया रूप विष कुशल वैद्य द्वारा शोधित हो जाने पर प्राणघातकपना छोड़कर भयंकर रोगों का विनाशक हो जाता है, इसी प्रकार मोहनीयकर्म का भेद रागपरिणाम देव, गुरु, शास्त्र जिन प्रतिमा श्रादि की श्रोर लगकर मोहरूप महाव्याधि का नाशक हो जाता है। श्रंतर्मूहूर्त में केवल ज्ञान प्राप्त करने वाले महापुरुष महामुनि भरत महाराज ने गृहस्थावस्था में अपनी आत्मा को ऋषभनाय भगवान की भक्ति तथा वता चरण द्वारा अत्यन्त शक्ति तथा विशुद्धता का केन्द्र बना लिया था। जिनेन्द्रे भक्ति द्वारा उपाजित सातिशय पुण्य के फलस्वरूप उन्होंने आदीश्वर प्रभु के समवशरण में प्रार्थना की थी, ''भगवन्! आपके गुणस्तोत्र द्वारा मुभे महान पुण्य प्राप्त हुआ। उस पुण्य के प्रसाद से मैं चाहता हूँ कि मेरे अन्तः-कारण में आपके प्रति परा (अेष्ठ) भिन्त का जागरण हो।'' यही भाव महापुराणकार भगवज्जिनसेन ने इस प्रकार व्यक्त किया है।

भगवन् त्वद्गुण स्तोत्रात्, यन्मया पुण्यमर्जितं । तेनास्तु त्वत्पदां-भोजे पराभक्तिः सदास्तु मे ।।

जिनेन्द्र भक्ति से पुण्य का बंध होता है, साथ में पापकर्म का क्षय भी होता है धीर पाप प्रकृतियों का संवर होता है। भ्रमवश एकांतवादी भक्ति द्वारा होने वाले पापकर्म के क्षय की भ्रोर दृष्टि नही देता, श्रतः वह कृपथ ग्रहण कर लेता है और भ्रनेकान्त विद्या से दूर हो जाता है।

जयधवला टीका में 'ध्ररहंत णमोक्कार' के विषय में कहा है, 'ध्ररहंतणमोक्कारो संपिह बंधादो भ्रसंबेज्जगुण कम्मक्सय कारयभ्रोत्ति तत्थिव मुणीण पवुत्तिप्पसंगादो । (पृष्ठ ६ भाग १) भ्ररहत नमस्कार तत्कालीन बंध की भ्रपेक्षा भ्रसंख्यातगुणी कमें निर्जरा का कारण है, इससे मुनियों की उसमें प्रवृत्ति होती है। जिस प्रकार भ्रश्नि में दाहकपना, प्रकाशकपना भ्रादि भ्रनेक गुण पाये जाते हैं, उसी प्रकार जिनभिक्त शुभवंध के सिवाय जीव के पापक्षय का भी महत्वपूर्ण कारण है। भाव पाहुड में कुन्दकुन्द स्वामी कहते हैं—

जिणवर चरणम्बुरुह णमंति जे परमभत्तिराएण । ते जम्मवेलि मूलं खणंति वरभावसत्थेण ॥१५३॥

जो परभिक्त युक्त धनुराग सहित जिनेन्द्र के चरण कमलों को प्रणाम करते हैं, वे निर्मलभाव रूप शस्त्र द्वारा जन्मरूप बेल के मूल को नष्ट करते हैं।

सम्यादृष्टि श्रावक जिनेन्द्रमित द्वारा स्विहत सम्पादन करता है। सम्यादृष्टि देवों के श्रात्मकल्याण का प्रमुख साधन जिनेन्द्रभित्त है। नन्दीरवर महापर्व जिनेंद्रभित्त की महत्ता का ज्ञापक है। सम्यादृष्टि में श्रनुकम्पा, प्रशम, संवेग तथा श्रास्तिक्य रूप गुणों का सद्भाव पाया जाता है। चारित्र पाहुड मे कुन्दकुन्द स्वामी ने सम्यक्त्वी की विशेषताश्रों में श्रनुकम्पा, दया, करुणा को स्थान दिया है। दया के विषय में र्यणसार में कहा है—

सम्मत्त विणा रुई भत्ति विणा दाण दया विणा धम्मं ।
गुरुभत्तिविणा तव चरित्तं णिष्फलं जाण ॥५४॥

सम्यक्तव के बिना रुचि (श्रद्धा), भक्ति के बिना दान, दया के बिना धर्म, गुरु भक्ति के बिना चारित्र निष्फल है।

श्राचार्य कुन्दकुन्द की रचनाओं मे दया, वत, दान धादि की प्रेरणा दी गई है। हमारे कुन्दकुन्द भक्त सोंनगढ़ की श्रोर से छपी पुस्तक में लिखते हैं, (छहढाला दूसरी ढाल पद्य ३ की टीका देखो) "वत, दान, दया श्रादि का निरूपण करने वाले शास्त्र कुशास्त्र हैं।" इससे कुन्दकुन्द स्वामी की रचनाओं को भी उन्होंने कुशास्त्र की कोटि मे रख दिया। यह कार्य महान विवेक शून्यतापूर्ण है।

श्रागम को मिथ्या कह देना सरल बात है, किन्तु उसके विरुद्ध प्रचार का क्या फल होगा, यह एकांतवादी नहीं सोचता? मगवान महावीर ने मरीचि की पर्याय में भगवान ऋषभदेव की देशना के विरुद्ध अपना स्वच्छद मत प्रचारित किया था। इसके दुष्परिणाम स्वरूप उस जीव को कुछ कम कोड़ा कोड़ी सागर प्रमाण ससार में अपरिमित कष्ट भोगने पड़े थे। वह एकेन्द्रिय पर्याय ग्रादि में सागरों पर्यत दुःख भोगता रहा। काललब्धि भ्राने पर कूरींसह की पर्याय में ही उस जीव को सम्यक्तव प्राप्त हो गया।

समिकत समिकित रटनतें समिकत कबहुँ न होय। वीतराग की भगति बिन समिकित कह ते होय॥

तीत्र कथाय वाला व्यक्ति लज्जा शून्य होकर शास्त्र का आश्रय से अपने हीनाचरण का समर्थन करता है। सम्यक्त्व की विमल ज्योति जिस व्यक्ति के भ्रन्त:करण में दैदीप्यमान होती है, वह भोग और विषय से विमुख होता है। वह सम्यक्त्वी गृहस्थ सत्पात्र दान, पूजा, दीन दुखियों की सहायता

करना अपना कर्त्तव्य मानता है। मिथ्यात्व के विकार से ग्रस्त धात्मा का मन पापपूर्ण कार्यों में खूब लगता है। वह ध्रच्छे कामों तथा सत्पुरुषों से घृणा करता है। पापी व्यक्ति को ध्रध्यात्मवाद रूप रसायन हजम न होने से वह विशेष कुपथगामी बनता है। यह कथन पूर्ण सत्य है—

विषयी सुख का लालची, सुन भ्रघ्यातमवाद । त्यागधर्म को त्यागकर करे साधु श्रपवाद ॥

एक स्त्री का आचरण खराब था। वह दुःटा ब्रह्मज्ञान की वाते सुन चालाक बनकर अपनी सखी से कहती है; "मैं नहीं जानती, क्यों मुफ्तें लोग असती कहकर मेरा तिरस्कार करते हैं? ब्रह्म ही सर्वत्र व्याप्त है, वहीं सत्य है। उसके सिवाय और कुछ नहीं है। इससे मेरे मन में अपने तथा पराये का भेद भाव नहीं है। मैं अपने पित तथा परपुरुष में समानता की दृष्टि रखती हूँ। इससे परपुरुष सेवन या स्वपित सेवन में मेरी दृष्टि में कोई भी भेड़ नहीं है।" उस ब्रह्म की बाते करने वाली कुलटा का चित्रण इस पद्म में किया गया है—

ब्रह्मैव सत्यमिखल निह किचिदन्यत् तस्मान्न मे सिख परापर-भेद बुद्धिः । जारे तथा निजवरे सदृशोनुरागो व्यर्थ किमर्थं मसतीति कदर्थयंति ॥

मुसलभानों मे सूफी लोग ध्रध्यातमवाद से प्रेम रखा करते हैं। एक मंसूर नाम के मुसलिम हो गये हैं। वे कहते थे, तू खुदी (भ्रह्नार) को जलाता जा भ्रीर जो तुभे भ्रव्छा लगे उस काम को कर। मसजिद को जाना जरूरी नहीं है; खूब उटकर शराब भी पी, खाने पीने मे कोई रोकटोक नहीं है; श्रनहल हक् — श्रहं ब्रह्मास्मि—मैं खुदा हूँ, इस बात को दिल में रख ले। उपवास (रोजा) श्राटि की जरूरत नहीं है। उपरोक्त भाव इस प्रकार व्यक्त किया गया है —

न मर भूखा, न रख रोजा, न जा मसजिद, न तर सिज्दा। वजू का तोड़ दे कूजा, शराबे शौक पीता जा॥ हमेशा खा, हमेशा पी, नर गफलते रही इकदम।
नशे में सैरकर अपनी खुदी को तू जलाता जा।।
न हो मुल्ला,, न हो बम्मन, दुई की छोड़कर पूजा।
हुकम है शाह कलंदर का 'अनल हक' तू कहता जा।।
कहै मसूर मस्ताना हक मैने दिल में पहिचाना।
वही मस्तों का मयखाना, उसी के बीच जाता जा।।

यहाँ यह बात स्मरण योग्य है, कि जैन धर्म में केवल श्रद्धा को कर्मक्षय का कारण नहीं माना गया है। सम्यक् श्रद्धा के साथ सम्यग्जान तथा सम्यक्षारित्र भी चाहिये। जैनधर्म की दृष्टि से जिस द्यारमा में सच्ची द्रध्यात्म ज्योति प्रदीप्त हो गई है, वह सयम के पथ पर चलने का शक्ति भर प्रयत्न करता है। सम्यग्दर्शन प्राप्त करने वाले गृहस्थ का यह कर्तव्य हो जाता है, कि वह कम से कम जिनेन्द्र कथित 'सावय धम्मं'—श्रावक धर्म का पालन करे। जो व्यक्ति श्रावकाचार से दूर भागता है, उसे कुन्दकुन्द स्वामी 'मिच्छा विट्ठी मुणेयवो'— मिध्यादृष्टि जानो, ऐसा कहते हैं। एकांतवादियों की समाज हण्टपुष्ट शरीरादि युक्त होती हुई समयसार की चर्चा किया करती है, ग्रीर मुनि निंदा की ग्रादत से विमुख नहीं होती। वह सदाचार से विमुख होती है। उसको कुन्दकुन्द स्वामी का यह कथन ध्यान में रखना ग्रावह्यक है। सम्यग्दर्शन यदि हो गया है, तो इससे ही कार्य समाप्त नहीं हो जाता है। ग्रागे का कर्नव्य कुन्दकुन्द स्वामी इस प्रकार कहते हैं—

सम्मा-इट्टी सावय धम्म जिणदेव देसिय कुणदि। विवरीयं कुव्वतो मिच्छादिट्टी मुणेयव्वो ॥९४॥ (मोक्ष पाहुड)

मोक्ष पाहुड की गाथा ६० में गृहस्थ की अपेक्षा सम्यक्त्व का कथन करने के उपरान्त भ्राचार्य कुन्दकुन्द गृहस्थों में कहते हैं - ''सम्यग्दृष्टि गृहस्थ जिनदेव द्वारा कथित श्रावकाचार का पालता हैं, ऐसा न करने वाला व्यक्ति सम्यक्त्वी नही रहता है। दर्शन मोहरूपी मोदरा पीने वाले मिथ्यात्वी के समान भ्रालसी का जीवन सम्यक्त्वी का नही होता।

इस प्रसंग में यह बात विचारणीय है कि करीब तीस वर्ष से श्रिधिक समय से सोनगढ़ में सम्यवत्व की गहरी चर्चा चलती हैं। इतने लम्बे काल में भी वहाँ के वातावरण से प्रभावित किसी भी व्यक्ति ने श्रावक के जिन द्वादश व्रतों का चारित्र पाहुड से कथन किया है, पालन करने की भ्रोर कदम नहीं उठाया है। यह व्रत विमुखता ग्रौर संयमी की निन्दा रहस्यपूर्ण है।

यहाँ श्रावक के ग्राहिसा वर्म, वीतराग देव तथा जिनवाणी में श्रद्धान रूप सम्यग्दर्शन का कथन किया जा चुका है। कुन्दकुन्द स्वामी ने श्रमण की ग्रपेक्षा सम्यक्त का स्वरूप मोक्षपाहुड मे इस प्रकार किया है—

सद्द्वरस्रो सवणो सम्मादिद्वी हवेइ णियमेण । सम्मत्त परिणदो उण खवेइ दुट्टदुकम्माणि ॥ १४ ॥

स्वद्रव्य प्रयात् प्रात्मद्रव्य में निमग्न साधु नियम से सम्यक्त्वी होता है। इस धात्म निमग्नता रूप सम्यग्दर्शन रूप परिणत श्रमण दुष्ट प्रष्ट कमीं का क्षय करता है।

यहाँ दो प्रकार का सम्यक्त्व का कथन किया गया है एक श्रावक की ग्रिपेक्षा श्रीर दूसरा श्रमण की श्रपेक्षा। इन दोनो सम्यक्त्वो का उल्लेख दर्शन पाहुड में कुन्दकुन्द स्वामी ने इस प्रकार किया है—

जीवादी सद्दहणं, सम्मत्तं जिणवरेहि पण्णत्तं। ववहारा णिच्छयदो श्रप्पाणं हवइ सम्मत्तं॥२०॥

व्यवहारनय की ग्रपेक्षा जिनेश्वर ने जीव, भ्रजीव, भ्रास्त्रवादि तत्वों का श्रद्धान सम्यक्त्व कहा है, तथा निश्चयनय की ग्रपेक्षा भ्रात्मा का श्रद्धान सम्यक्त्व कहा है।

म्रात्मा का श्रद्धान रूप सम्यक्तव श्रमण के होता है, तथा जीवादि का श्रद्धान रूप व्यवहार सम्यक्तव श्रावक के होता है। एकांतवादी व्यक्ति वृत शून्य व्यक्ति को ही, निश्चय सम्यक्तव का पात्र कहता है। यह धारणा कुन्दकुन्द वाणी के विश्व है। यह मनगढ़न्त मिथ्या प्रलाप है।

शंका — सम्यक्त्व के दो भेद क्यों किये गये हैं? हम तो सच्चा सम्यक्त्व निरुचय सम्यक्त्व को मानते हैं।

समाधान — जैसे जिनेन्द्र भक्त व्यक्ति की श्रसमर्थतावश श्रावक का चारित्र तथा समर्थ श्रात्मा की श्रपेक्षा सकल संयम रूप मुनि का चारित्र कहा है, उसी प्रकार सम्यक्त्व का भी पात्र की शक्ति तथा योग्यता के अनु-सार दो प्रकार का कथन किया गया है।

शंका — हम तो पहले भात्म श्रद्धा रूप निश्चय सम्यक्तव मानते हैं, पश्चात् व्यवहार सम्यग्दर्शन को स्वीकार करते हैं।

समाधान—यह मान्यता श्रागम के विरुद्ध है; जैसे यह कहा जाय, कि पहले एक व्यक्ति को दिगम्बर मुनि होकर महावृती बनना चाहिए, उसके बाद उसे श्रावक के एकदेश गृहस्थ धर्म को पालना चाहिए, तो ज्ञानी पुरुष हँसेंगे। इसी प्रकार निश्चय सम्यक्त्व को प्रथम स्वीकार करने के बाद व्यव-हार सम्यक्त्व को स्वीकार करना उपहास की बात है। एम० ए० की परीक्षा पास करने वाले को शिशु वर्ग मे श्रम्यास करने की बात सदृश निश्चय सम्यक्त्वी होने के पश्चात् व्यवहार सम्यक्त्वी होने की मान्यता है।

शंका - गृहस्य को निश्चय सम्यक्त्व मानने में क्या बाधा ?

समाधान गृहस्थ आर्तध्यान, रौद्रध्यान के कारण इतना असमर्थं बन जाता है, कि वह अपने सभी चिन्तनों तथा विचारों पर परिग्रह की गहरी छाया का सद्भाव पाता है। यदि वह क्षण भर भी आत्मस्बरूप का विचार करने बैठता है, तो उसकी मनोभूमि के समक्ष परिग्रह का पिशाच अपना तमाशा शुरू कर देता है। श्रेष्ठ आत्मध्यान, जिसे शुक्लध्यान कहते हैं, गहस्थ तीर्थंकर को भी असम्भव है। धर्मध्यान रूप शुभभाव भी यथार्थ में मुनियों के ही पाया जाताहै, गृहस्थ के उपचार से धर्मध्यान कहा है। तत्वा-नुशासन में कहा है

मुस्योपचार भेदेन धर्मध्यान मिति द्विधा। ग्रप्रमत्तेषु तन्मुस्यमितरे ष्वौपचारिकं ॥४७॥

मुख्य तथा उपचार के भेद से धर्मध्यान दो प्रकार का कहा गया है। भ्रप्रमत्त गुणस्थान वाले मुनि के मुख्य धर्मध्यान होता है, उससे नीचे के प्रमत्त संयत मुनि, श्रावक तथा भ्रवत सम्यक्त्वी के उपचरित धर्मध्यान होता है।

श्राचार्य देवसेन ने गृहस्य के ध्यान को भद्रष्यान शब्द द्वारा कहा है --

धार्तरोद्रध्यान द्वारा संचित पाप को भद्रध्यान द्वारा विनष्ट किया जाता है।

सार—गृहस्थ को देव, गुरु, शास्त्र के श्रद्धान रूप सम्यक्त्व को निर्दोष रीति से पालने का प्रयत्न करना चाहिए। दुर्लभ नर पर्याय को यदि वाद-विवाद में नष्ट कर दिया तो फिर भ्रागे क्या गति होगी?

दौलतराम जी ने हमें सचेत किया है-

यह मानुष परजाय, सुकुल, सुनवो जिनवाणी। इह विधि गए, न मिले, सुर्माण ज्यों उदिध समानी।।

सम्यग्दर्शन साम्राज्य प्राप्ति से भी म्रधिक दुर्लभ है। सीताजी ने कृतांतवक सेनापित द्वारा रामचन्द्र जी को जो ग्रपना सदेश भेजा था, उसमें कहा था—

जिन धर्मे मा मुचो भक्ति यथा त्यका हमीदृशी। (पद्मपुराण)

जिस प्रकार भ्रापने लोकोपवाद के कारण मेरी ऐसी स्थिति में मुभे वन में छोड़ दिया, इस प्रकार कही जिनधर्म की भक्ति का परित्याग नहीं कर देना, कारण 'सम्यादर्शनरत्नं तु साम्राज्यदिष सुदुर्लभम्' सम्यादर्शन रत्न साम्राज्य की प्राप्त से भी दुलंभ है।

जब सम्यग्दर्शन इतना दुर्लभ है, तब उसकी प्राप्ति के पूर्व क्या कर्त्तव्य हैं ? इस विषय में कुन्दकुन्दाचार्य कहते हैं — जब तक काललब्धि श्रादि सामग्री नही मिल पाई है, तब तक हिमा, भूठ, चोरी, कुशील तथा परिग्रह परित्याग क्य बतो को पालन करो. उपवास श्रादि तप को घारण करो सम्यक्त रहित बत व्यर्थ नहीं है। वह कुगति से बचाता है। मोक्ष प्राभृत में कहा है —

वर वयतवेहि सम्गो मा दुक्खं होउ णिरइ इयरेहि ॥२५॥

त्रत तथा तप के द्वारा त्वर्ग जाना ग्रच्छा है। पापमय जीवन बिताते हुए नरको मे दुःख उठाना ग्रच्छा नहीं है। ग्रागम की ग्राज्ञानुसार प्रवृत्ति करने वाला कष्ट नहीं पाता, स्वेच्छा-नुसार शास्त्रविनिदित्त कार्यों में जीवन बिताने वाला पौछे पछताता है। मृमुक्षु मानव को कवि सचेत करता है—

ग्ररे जीव भव वन विषें तेरा कौन सहाय। कालसिंह पकड़े तुभे तब को लेत बचाय॥

दुलंभ नर जन्म का एक एक क्षण मूल्यवान है। जिनेन्द्रभिक्त धारण कर दुराचार का त्याग करने में देर नहीं करना चाहिए।

महिष कुन्दकुन्द की वाणी को ही कल्याणदायी मानने वालों को ग्रिहिसा धर्म जिनेन्द्र देव तथा जिनवाणी में श्रद्धा रूप सम्यक्त्व को गृहस्थ की श्रपेक्षा से उपयोगी मानकर उससे ग्रपने जीवन को समलंकृत करना चाहिए। ग्राषं वाणी के विपरीत श्रद्धा मिथ्यात्व की ग्रीर ग्रात्मा को ले जाती है। हमें ग्रपना सच्चा कत्याण देखना चाहिये। एकान्तवाद का पक्ष-पोषण ग्रात्म हत्या सदृश नीच कार्य है। ग्रात्म हत्या से वर्तमान जीवन नष्ट होता है, एकान्तवाद ग्रनंतभवों में दु:ख देता है।

पुण्य पर एक दृष्टि

[जिनागम का प्राण उसकी स्याद्वाद दृष्टि है, जिसके द्वारा सत्यामृत की उपलब्धि होती है। पुण्य कर्म और पाप कर्म दोनों आत्मा के मोक्ष गमन में बाधक हैं। सिद्ध भगवान दोनों का नाश करते है।

दूसरी अपेक्षा से पुण्य और पाप में कथंचित् भिन्नता है। पाप कर्म जीव के गुण का घात करने से घातिया कहा गया है। पुण्य कर्म अघातिया है। सयोगीजिन अरहंत भगवान घातिया कर्म का क्षय करते है। जब वे अयोग केवली नामक चौदहवें गुणस्थान को प्राप्त करते हैं, तब वे अघातिया का क्षय करते हैं।

न्नात्मा के विकास के घातक प्रथम शत्रु पाप कर्म है। ग्रदः श्रागम में पापक्षय को प्राथमिकता दी गई है। कानजी पंथ में पुण्य-सय की ही चर्चा होती है ग्रौर पापक्षय के विषय में मौनवृत्ति रहती है । गृहस्थावस्था में निरन्तर कर्मों का ग्राश्रव होता है । पुण्य का म्रास्नव होगा भ्रथवा पाप का म्रास्नव हुए बिना न रहेगा । कुन्द-कुन्द स्वामी ने पाप के ग्रास्रव निवारणार्थ ग्रशुभ-भाव त्याग को भ्रत्यन्त भ्रावश्यक कहा है। भ्रशुभभाव सर्वथा हेय है। पुण्यभाव कथचित् उपादेय है । पंचमकाल में शुभभाव का ग्रालंबन लेना हितकारी कहा है। उससे पुण्य का ग्रास्नव होता है। सम्यक्तवी सातिशय पुण्य द्वारा ऐश्वर्य ग्रभ्युदय का स्वामी हो ग्रन्त मे रत्न-त्रय पथ पर चलकर मोक्ष पाता है। हमारा कर्त्तव्य है कि घातिया कर्मरूप पाप के बंध से बचने का प्रयत्न करें। तीर्थंकर केवली भगवान के समवशरण की रचना, दिव्यध्वनि स्रादि सामग्री तीर्थं-कर प्रकृति नाम के पुण्य कर्म के उदय का कार्य है। असृतचंद्र स्वामी ने पुण्य को कल्पवृक्ष कहा है। पुण्य का स्वरूप अनेकान्त के प्रकाश में भ्रवगत करना चाहिये ।]

सम्यक्षंन की प्राप्ति के लिये नव पदार्थों का श्रद्धान ग्रावहयक कहा गया है। सप्त तत्वों में पुण्य तथा पाप को जोड़ देने पर नव पदार्थ हो जाते है। ग्राठ कमों के घातिया तथा ग्रघातिया रूप से दो भेद कहे गए हैं। घातिया शब्द सार्थक है। ज्ञानावरण, दर्शनावरण, मोहनीय तथा ग्रंतराय इन चार घातिया कमों के द्वारा जीव के ग्रवन्तज्ञान, भ्रवन्तदर्शन, भ्रवन्तसुख तथा श्रनंतवीर्य भ्रमंतचतुष्ट्य का घात होता है। भ्रघातिया कमों के द्वारा भ्रात्मगुणों का घात न होने से उन्हें भ्रघातिया कहा जाता है। वेदनीय, ग्रायु, नाम ग्रीर गोत्र ये भ्रघातिया कमें हैं। सातावेदनीय, ग्रुम ग्रायु, ग्रुमनाम तथा उच्चगोत्र रूप कमों को पुण्य रूप ग्रघातिया कहा जाता है। पुण्यकमं घातिया नहीं है। चार घातिया तथा ग्रसाता वेदनीय, श्रग्नुभ भ्रायु, ग्रभुभनाम तथा नीच गोत्र ये ग्रघातिया पापकमं हैं। ग्रघातिया चतुष्ट्य की ग्रुम प्रकृतियाँ पुण्य हैं तथा सम्पूर्ण घातिया ग्रीर ग्रग्नुभ रूप भ्रघातिया पापकमं हैं। वास्तव में कमं चाहे घातिया हो, चाहे ग्रघातिया हो, पुण्य हो ग्रथवा पाप हो, जीव को सिद्धावस्था पाने में बाधक हैं। सिद्धचक्र को प्रमाणांजित ग्रप्तित हुए उन्हें कर्माष्टक रहित कहा है:—

कर्माष्टक विनिर्मुक्तं, मोक्ष लक्ष्मी निकेतनं। सम्यक्तवादि-गुणो-पेत, सिद्धचक्रं नमाम्यहम्॥

पंचनमस्कार मत्र में "णमो सिद्धाण" पाठ पढ़ते समय साधक पुण्य-पाप रूप कर्मराशि विमुक्त सिद्धों को प्रणाम करता है। शुद्धात्मा की भ्रवस्था भ्राप्ति के लिए सभी बन्धनों का क्षय भ्रावश्यक है। कुन्दकुन्द स्वामी ने समयसार में कहा है—

सौवण्णियं पि णियलं, बंधदि कालायसं पि जह पुरिस । बंधदि एवं जीवं, सुहमसुह वा कद कम्म ॥ १४६ ॥

जैसे सोने की तथा लोहे की वेड़ियाँ पुरुष को बांधती है, उस प्रकार शुभ तथा प्रशुभ कर्म जीव को बंघन प्रदान करते हैं।

जिन शासन में कर्मपने की अपेक्षा अधातिया, धातिया अथवा पुण्य पाप में समानता होते हुए भी उनमें कथंचित् भिन्नता, असमानता भी है। बगुला और हँस दोनों का रंग शुभ्र हैं, दोनों तिर्यच पर्याय वाले हैं किन्तु उनमें उनके गुणों की अपेक्षा भिन्नता भी है। कहावत है—

हंसा वगुला एक सम मानसरोवर मांहि। बगुला खोजे माछरी, हसा मोती खांहि॥

श्राचार्य अकलक ने एकांतवादी को ओर से कही गई शंका का निराकरण राजवार्तिक मे किया है, कि आत्मा को परतन्त्र बनाने से पुण्य पाप में सर्वथा अभेद है। ''इण्टानिष्ट निमित्त भेदात्तिसिद्धेः। यदिष्ट-गति-जाति-शरीरेन्द्रिय-विषयादि निवर्तकं तत्पुण्य। अनिष्ट-गति-जाति-शरीरेन्द्रिय विषयादि निवर्तक यत्तत्पाप भित्यनयोरयं भेदः (सूत्र ३ अध्याय ६) इष्ट तथा अनिष्ट रूप निमित्त की भिन्नता की अपेक्षा पुण्य तथा पाप में भेद सिद्ध होता है। जो उष्ट गति, जाति, शरीर, इन्द्रिय विषयादि का कारण है वह पुण्य है, जो अनिष्ट गति, जाति, शरीर, इन्द्रिय विषयादि का कारण है, वह पाप है; इस प्रकार इन दोनों मे भेद है। इस प्रकार एक दृष्टि से पुण्य-पाप समान हैं, दूसरी दृष्टि से उनमें भिन्नता है।

श्रमृतचन्द्र सूरि ने तत्त्वार्धसार मे ग्रास्नवतत्त्व वर्णन ग्रधिकार में कहा है—

हेतु-कार्य-विशेषाभ्यां विशेषः पृण्यपापयोः। हेनू शुभाशुभौ भावौ कार्ये चैव सुखासुखे ॥१०४॥

हेतु तथा कार्य की भिन्नता होने से पुण्य तथा पाप में भिन्नता है। शुभभावरूप कारण तथा सुखरूप फल एवं अशुभभावरूप कारण तथा दुःख रूप फल पुण्य पाप में भिन्नता को बताते हैं।

जीव के मुख्य शत्रु घातिया कर्म है, उनमें मुख्य मोहनीयकर्म है। णमी धरिहंताणं पाठ मे जिन धरहां भगवान को नमस्कार किया गया है, उन्होंने चार घातिया कर्मों का नाश कर धरहत पद प्राप्त किया है। घातिया कर्म पाप प्रकृति रूप हैं। पृण्य प्रकृति घातिया नहीं है। नियमसार मे कुन्द स्वामी ने कहा है—

घणघादि-कम्म रहिया केवल णाणाइ परमगुण सहिया। चौत्तिस भ्रदिसय जुता ग्ररिहता एरिसा होति ॥ ७१ ॥ जिन्होंने भत्यन्त सघन रूप ज्ञानावरण, दर्जनावरण, मोहनीय तथा अंतराय रूप घातिया का नाज किया है, तथा जो केबलज्ञान, केवलदर्जन, केबलसुख, केवलवाक्ति युक्त हैं भौर जिनके ३४ भतिशय पाये जाते हैं, उनको भरहंत कहते हैं।

याठो कमं यातमा की स्वातमोपलिं ह्य रूप सिद्धावस्था के बाधक होने से शत्रु हैं; किन्तु उनमे सर्वप्रथम शत्रु (Enemy number one) घातिया कमं हैं। इसी कारण याचार्य समन्तभद्र ने गृहस्थों को मार्गदर्शन करते हुए प्रपने रत्नकरण्ड श्रावकाचार में कहा है, "पार्व प्रराति:।" १४६। पापकमं शत्रु हैं। शुक्लध्यानी शुद्धोपयोगी केवलज्ञानी ग्ररहत भगवान त्रेसठ कमं प्रकृतियों का नाश करते है। उनमे सैतालीस पाप प्रकृति घातिया कर्म सम्बन्धी रहती हैं। तद्भाव मोक्षगामी होने से मनुष्य ग्रायु को छोड़ शेष तीन श्रायु का ग्रयत्न साध्य प्रभाव होता है। प्रधातिया कर्म की शेष त्रयोदश प्रकृतियों का क्षय होता है, उनमे नरकद्विक, तिर्यचिद्धक्, एकेन्द्री ग्रादि चतुष्य्य, साधारण, सूक्षम स्थावर ये ग्यारह पाप प्रकृतियों हैं। ग्रातप ग्रौर उद्योत ये दो पुण्य प्रकृतियाँ है। इनका श्रय होने पर केवली होते हैं। ग्रयोग केवली श्रवस्था प्राप्त करने पर मोक्षप्राप्ति के उपान्त्य समय बहत्तर प्रकृतियों का तथा श्रन्त समय त्रयोदश प्रकृतियों का इस प्रकार ५५ प्रकृतियों का क्षय होता है। इनमे तीयंकर प्रकृतियों का इस प्रकार ५५ प्रकृतियों का क्षय होता है। इनमे तीयंकर प्रकृतियों का इस प्रकार ६५ प्रकृतियों का क्षय होता है। इनमे तीयंकर प्रकृतियों का इस प्रकार का भी नाश होता है।

महत्व की बात '---

सयोग केवली का उत्कृष्ट काल देशोन एक कोटि पूर्व वर्ष कहा है। उतने काल तक भी जब सर्वज्ञ, अनन्त शक्ति सम्पन्न केवली तीर्थकर उच्च-गोत्रादि पुण्य प्रकृतियों का क्षय नहीं कर पाते, तब गृहस्थ के द्वारा वह महान कार्य सम्पन्न होना सर्वथा श्रसम्भव है। जैसे सातवे नरक का नारकी वहाँ से कर्म क्षयकर सिद्ध होने मे श्रसमर्थ है, उसी प्रकार गृहस्थावस्था वाला व्यक्ति श्रयोग केवली नामक चौदहवे गुणस्थान वाली श्रात्मा की बराबरी करने में श्रसमर्थ है।

जिस जीव के बंध के कारण मिथ्यात्व रागादि भाव होगे, उसके बन्ध ग्रवश्य होगा। समयसार में बन्ध के कारणों को इस प्रकार बताया है— सामण्ण पच्चया खलु चउरों भण्णति बंधकत्तारो। मिच्छत्तं ग्रविरमणं कसायजोगा य बोद्धव्वा।।१०९॥ सामान्य रूप से मिथ्यात्व, घविरति, कषाय तथा योग में चार बन्ध के कारण कहे गये हैं। जिसके मिथ्यात्व दूर हो गया है, ऐसा चतुर्थ गुण स्थानवर्ती सम्यग्दृष्टि घविरति, द्वादश कषाय तथा योग के कारण निरन्तर बन्ध को प्राप्त करता है। किन्हीं की ऐसी समक्ष है, कि सम्यग्दर्शन होते ही बन्ध नहीं होता; किन्तु यह धारणा साधारण सवंज्ञ प्रणीत धागस के विरुद्ध है। जो सम्यग्दृष्टि राग, देष, मोह रहित हो सूक्ष्मसांपराय गुणस्थान से भागे जाकरउपशांत मोह या क्षीणमोह भ्रवस्था के ग्यारहवें या बारहवें गुणस्थान को प्राप्त करता है, उसके बन्ध का भ्रमाव भ्रागम में माना गया है।

स्मरणीय बात है :--

ग्रागम का पूर्णरूप परिशीलन किए बिना जो निर्णय किया जाता है, वह मिथ्या रहता है। कोई कोई समयसार की इस गाथा को पढ़कर कहते हैं, सम्यक्त्वी के बन्ध नहीं होता—

णत्थि दु ग्रासव बन्धो सम्मादिद्विस्स ग्रासवणिरोहो ॥१६६॥

सम्यक्तवी के आश्रव बन्ध नहीं होते। उसके आस्रव का निरोध होता है। यहाँ यह प्रश्न उत्पन्न होता है। चौथे गुणस्थान वाला भी सम्यक्त्वी है, अन्तरात्मा है, और क्षीण कपाय वाला भी सम्यक्त्वी है, अन्तरात्मा है। सम्यक्त्वी दोनो हैं। सरागी होने से चौथे से लेकर दशम गुण स्थान पर्यंत सम्यक्त्वी के बन्ध होता है। क्षीणकपाय वाला वीतराग होने से बन्ध रहित माना गया है। इस बात का स्पष्ट अवबोध इस गाथा द्वारा होता है।

रागो दोसो मोहो य श्रासवा णत्थि सम्मादिट्विस्स । तह्या श्रासवभावेण विणा हेदू ण पच्चया होति ॥१७७॥

सम्यग्दृष्टि के राग, हेष, मोहरूप भ्रास्तव नहीं है, श्रतः उसके श्रास्तव का श्रभाद हो जाने से कारण का श्रभाव होने से कार्यरूप बन्ध नहीं होता है। समयसार में कहा है कि ऐसा एकान्त नहीं है, कि सम्यक्त्वी के सर्वथा बन्ध नहीं होता।

"यबाल्यात चारित्रावल्यया अध स्तादवरयं — भावि राग सद्भावात् बन्ध हेतु रेव स्यात्" (गाया १७१ की टीका) — यथाल्यात चारित्र रूप भवस्था से नीचे श्रर्थात् दशम गुण स्थान पर्यंत निषम से राग भाव का सद्भाव होने से सम्यक्तवी का जघन्य ज्ञान गुण बन्ध का हेतु कहा गया है। आगे की गाथा में कृत्दकृत्व स्वामी विशेष रूप से स्पष्टीकरण करते हैं—

दंसण-णाण-चरित्तं जं परिणमदे जहण्णभावेण । णाणी तेण दु बज्भदि पुग्गलकम्मेण विविहेण ॥ १७२ ॥

ज्ञान, दशंन, चारित्र का जघन्य रूप से परिणमन होने पर ज्ञानी के विविध प्रकार का पुद्गल कर्म के साथ बन्ध होता है।

षट्खंडागम सूत्र के खुदाबन्ध खण्ड में कहा है, ''सम्माबिट्ठि बन्धावि श्रात्य ग्रबंधा वि ग्रात्थि' (२।१।३६)—चौथे गुण स्थान से सयोग केवली पर्यंत बन्ध होता है। ग्रयोगी जिनकी भ्रपेक्षा सम्यग्दृष्टि भ्रबन्धक है।

जहाँ लोग प्रविरत सम्यक्त्वी के बन्ध का ग्रभाव सिद्ध करते हैं, वहाँ भूतबिल स्वामी खुद्दाबन्ध में लिखते हैं, "केवलणाणी बन्धावि प्रस्थि, प्रबन्धावि प्रस्थि" (२।१।२३)—सयोग केवली रूप केवल ज्ञानी ग्रबन्धक हैं, प्रयोग केवली रूप केवल ज्ञानी ग्रबन्धक है। इस विवेचन से यह बात स्पष्ट होती है, कि जैन शास्त्रों के रहस्य को समफने के लिए स्याद्वाद दृष्टि को नहीं भुलाना चाहिए, ग्रन्थण मुसीबत में फंसना पड़ता है।

यह कथन ज्यान देने योग्य है, कि पंचम काल में धमं ज्यान रूप शुभभाव होता है, शुक्ल ज्यान रूप शुद्धभाव की सामग्री का भभाव है। धमं-ज्यान रूप शुभभाव होने पर पुण्य का बन्ध होता है। गेहूँ का बीज बोने वाला यह कहे कि हम इक्षु रूप फल चाहते है, तो ऐसी इच्छा होने मात्र से गेहूँ का बीज इक्षुरूप में नहीं बदल जायगा। इसी प्रकार यदि शुभभाव रूप बीज है, तो पुण्यरूप फल प्राप्त हुए बिना नहीं रहेगा। इच्छानुसार परिवर्तन नहीं होगा।

कदाचित् पुण्य बन्ध से बचने के लिए शुभभाव का परित्याग किया, तो ग्रशुभ भाव ग्रर्थात् धार्तध्यान, रौद्रध्यान रूप संक्लेश परिणामों के कारण पाप का बन्ध ही होगा। प्रवचनसार में कहा है—

सुह परिणामो पुण्णं ग्रसुहो पावत्ति भणियमण्णेसु । परिणामो णण्णगदो दुक्खक्खय कारणं समये ॥ १८१ ॥ शुभ परिणाम के शुभवन्ध होता है, अशुभ भाव से पाप का बन्ध होता है। अनन्यगत (शुद्ध) परिणाम द्वारा दुःख क्षय होता है, ऐसा आगम में कहा है।

टीकाकार श्रमृतचन्द्र सूरि कहते हैं "तत्र पुष्य पुद्गल बंध कारणत्वात् शुभ परिणामः पुष्यं। पाप पृद्गल बंध कारणत्वाद-शुभ परिणामः पापम्"— पुष्यरूप पृद्गल बन्ध का कारण होने से शुभभाव को पुष्य कहा है। पापरूप पृद्गल बन्ध का कारण होने से श्रभभाव को पुष्य कहा है। गृहस्थ के शुक्ल ध्यान रूप शुद्धभव असम्भाव है। उसके शुभभाव हो सकता है, नहीं तो श्रशुभभाव श्रनादि श्रविद्याम्यास के कारण हुश्चा ही करता है। जिस गृहस्थ ने परमागम के रहस्य का सम्यक बोध प्राप्त न कर वीतराग श्रेष्ठ मुनियों के द्वारा त्यागने योग्य पुष्यं छोडने का पथ पकड लिया, वह व्यक्ति श्रशुभभाव के फलस्वरूप श्रपार कष्ट जाल में फँसे बिना नहीं रहेगा।

स्पष्टीकरण — पंचास्तिकाय की गाथा १० द की टीका मे जयसेनाचार्य ने पुण्य-पाप के विषय को इस प्रकार स्पष्ट किया है, "दान पूजा षडावदयक। दि रूपो जीवस्य परिणामो भावपुण्यं, भावपुण्यं निमित्तेनोत्पन्नः सहेद्यादि शुभप्रकृति रूपः पुद्गल परमाणु पिंडो द्रव्य पुण्यं। मिथ्यात्व — रागादि रूपो जीवस्या शुभ परिणामो भाव पापं; तिन्निमत्तेन असहेद्याद्य शुभप्रकृति रूप पुद्गल पिंडो द्रव्य पापं" — दान, पूजा, स्वाध्याय, सयम, गुरुपासना तथा तप रूप छह भावस्यक रूप जीव के परिणाम भाव पुण्य है। भाव पुण्य के निमित्त से उत्पन्न जीव के साता वेदनीय, शुभ भायु शुभनाम, शुभगोत्र रूप शुभप्रकृति रूप पुद्गल परमाणु पिंड द्रव्य पुण्य है। मिथ्यात्व रागद्वेष भादि रूप जीव के भ्रशुभ परिणाम भाव पाप हैं। भाव पाप के निमित्त से भ्रसातावेदनीय, नींच-गोत्र, नरकायु, भ्रशुभनाम प्रकृति रूप पुद्गल पिंड द्रव्य पाप है।'' जिस गृहस्थ ने पुण्य के कारण का परित्याग कर दिया, उसका क्या परिणाम होगा,

मार्मिक बात: — इस विषय मे श्री वामदेव रिचत भावसंग्रह मे इस प्रकार कथन ग्राया है।

षट्कर्मभिः किस्माकं पृण्य साधन कारणैः। पुण्यात्प्रजायते वंघो वंघात्संसारता यतः॥ ६०३॥

एकान्तवादी कहता है, ''हमें पुण्य साधक देवपूजा गुरुपास्ति, (गुरुभिक्त) संयम, तप, दान स्वाध्याय रूप षट्कमों से लाभ है ? पुण्यसाधक

सामग्री से पुण्य का बन्ध होता है भीर बन्ध होने से संसारता होती है। निजात्मानं निरालंब च्यानयोगेन चिन्त्यते। येनेह बंध विच्छेदं कृत्वा मुक्ति प्रगम्यते॥ ६०४॥

भ्रवलम्बन रहित घ्यान के योग से हम अपनी भ्रात्मा का चितन करेंगे, जिससे बन्ध का क्षय कर मोक्ष पार्वेगे।

निरालंबन शुद्ध ग्रात्मा का घ्यान इस काल में मुनियों को भी सम्भव नहीं है। गृहस्थ मूर्ति ग्रादि के समक्ष घ्यान करता है, तो मन बाहर वक्कर लगाता है। कवि की वाणी सत्य है—

> माला तो कर में फिर जीभ फिर मुँह माँहि। मनुश्रा फिर बजार में कैसे सुभरन पाँहि।

भावसंग्रह के ये शब्द घ्यान देने योग्य हैं-

गृह व्यापार मुक्तेन शुद्धात्मा चिन्त्यते यदा । प्रस्फुरन्ति तदा सर्वे व्यापाराः नित्य भाविताः । ६०८ ॥

मृहस्थी के कार्यों में लगा व्यक्ति जब शुद्ध आत्मा का चितवन करने को उद्यत होता है, तब सदा भावना किए गए लौकिक कार्यकलाप चित्त के समक्ष ग्रा जाया करते हैं।

वेतावती:-दान, पूजा, वृत श्रादि पुण्य सम्पादक सामग्री का ृत्याग करने वाला पापप्रद कार्यों में उलका रहता है; उससे वह श्रात्मपतन की सामग्री का संचय करता है।

त्यक्त पुण्यस्य जीवस्य पापास्रवो भवेद् ध्रुवम् । पापवंधो भवेत्तस्मात् पापबंधाच्च दुर्गतिः ॥६११॥

पुण्य सम्पादक सामग्री का परित्याग करने वाले जीव के निरन्तर पाप का ग्रास्रव होगा। आस्त्रव रहित श्रवस्था ग्रयोग केवली भगवान के होती है। पापास्रव से पापकर्म का बन्ध होता है। पापबन्ध के कारण कुगति आप्त होती है। कुन्दकुन्द स्वामी ने प्रवचनसार में कहा है कि धर्म से परिणत भात्मा का जब शुभोपयोग रूप परिणमन होता है, तब पुण्य बन्ध के फलस्वरूप जीव स्वर्ग गमन करता है तथा शुद्धोपयोगी श्रमण मोक्ष प्राप्त करता है। शुभोपयोगी को धर्मपरिणत श्रात्मा माना गया है। कहा भी है—

घम्मेण परिणदप्पा ग्रप्पा जिंद सुद्धसंपग्रोगजुदो । पावदि णिव्वाणसुहं सुहोवजुत्तो य सग्गसुहं ।।११।।

चारित्र रूप धर्म परिणत घात्मा जब गुद्धोपयोगी होता है, तब निर्वाण सुख प्राप्त होता है। जब धर्म परिणत ग्रात्मा शुभोपयोग परिणत होता है, तब स्वगं सुख पाता है।

पुण्य बंध के कारण:---

रागो जस्स पसत्थो म्रणुकंपा संसिदो य परिणामो । चित्ते णत्थि कलुस्सं प ण्णं जीवस्य म्रासवदि ॥१३५॥

धर्म परिणत सम्यक्त्वी जीव किन कार्यों से पुण्य को बाँधता है, इस विषय में पंचास्तिकाय में कहा है —

जिसके ग्रहंत, सिद्ध, साधु में भक्तिरूप प्रशस्तराग है, जिसके परिणामों में दीन, दु.खी जीवों के प्रति करुणा रूप अनुकम्पा है, तथा कोध, मान, माया, लीभ द्वारा जिसकी भ्रात्मा में होने वाली कलुषता दूर हो गई है, ऐसे जीव के पुण्य का भ्रास्नव होता है।

पाप के कारण:-

पापास्रव के कारणभूत ग्रशुभ पिणामों का स्वरूप कुन्दकुन्द स्वामी ने इस प्रकार स्पष्ट किया है—

सण्णाश्रो य तिलेस्सा इंदियवसदा च श्रट्टरुद्दाणि । णाणं च दुप्पउत्तं मोहो पावप्पदा होति ॥१४०॥

तीत्र मोहोदय जितत आहार, भय, मैथुन तथा परिग्रह रूप संज्ञा (विषयाभिलाषा) कृष्ण, नील, कापोत लेश्या, कषाय की वृद्धि होने से इंद्रियों की दास वृत्ति, आर्तच्यान, रौद्रध्यान; दुष्ट कार्यों में ज्ञान की प्रवृत्ति होना तथा अविवेकपना रूप मोह से पापका आस्रव होता है।

भागुभोपयोग में धर्म का लेश भी नहीं पावा जाता है। धर्म विमुख

तथा सत्कायों से दूर होकर हीन भ्राचार तथा विचार वाला मरकर कहीं जाता है, इस विषय में प्रवचनसार में कुन्दकुन्द स्वामी कहते हैं — असुहोदयेण भ्रादा कुणरो तिरियो भवीय णेरइयो। दु:खसहस्सेहिं सदा श्रीभध्दो भमदि भ्रच्चंतं।।

ग्रज्ञभोपयोग के फलस्थरूप जीव कुमनुष्य, पशु, नारकी होकर हजारे व्यथाग्रों से पीड़ित होता हुग्रा संसार में निरन्तर अमण करता है।

विशेष कथन — भाव सग्रह में देवसेन पाचार्य ने एक विशेष बात लिखी है— पुण्णं पुक्वायरिया दुविहं ग्रन्खंति सुत्त उत्तीए । मिच्छत्त-पउत्तीण कयं विवरीयं सम्मत्तजुत्तेण । ३९९॥

परमागम में पूर्वाचार्यों ने दो प्रकार का पुण्य कहा है, एक मिथ्यात्वी द्वारा संचित, दूसरा सम्यक्त्वी द्वारा संचित पुण्य।

मिथ्यादृष्टि का पुण्य संसार परिश्रमण का हेतु है कहा भी है— क्चिछमभोए दाउं पुणरिव पाडेइ संसारे ॥४०२॥

पुण्य मिथ्यात्वी को कुत्सित भोग प्रदान कर पुनः संसार में गिरा देता है।

सम्यक्तवी का पुण्यः — सम्यक्तवी जीव का पुण्य कैसा होता है, इसे कहते हैं —

सम्मादिद्वी पुण्णं ण होई संसारकारणं णियमा । मोक्खस्स होइ हेउ जइवि णियाणं एा सो कुणई ॥४०४॥

सम्यक्तवी का पुण्य संसार का कारण नहीं होता है। यदि वह निदान नहीं करता है, तो वह पुण्य परम्परा से मोक्ष का हेतु होता है।

तीर्थकर भगवान को सर्वप्रथम ग्राहार देने वाला ऐसी ग्रलौिक पुण्य सम्पत्ति का स्वामी होता है, कि वह उस भव में ग्रथवा तीसरे भव में मोक्ष प्राप्त करता है। जहाँ मिध्यात्वी जीव संचित पुण्य के फल से वैभव धनादि को पाकर मान कथाय के ग्राधीन हो ग्रनथं पूर्ण कार्यों को करने तथा ग्रन्य पाप सम्पादक प्रवृत्तियों में लगकर ग्रागे कुगति में जाता है, वहाँ सम्यादृष्टि जीव समृद्धि वैभव को पाकर उसका उपयोग रत्नत्रय पोषक कार्यों में लगाता हुआ श्रम्युद्यों को प्राप्त करता हुआ साक्षात तीर्थकर ग्रादि का समागम पाकर भोगों से विरक्त हो चक्रवर्ती भरत महाराज के समान मुनि भवस्था को प्राप्त करता है तथा साम्यभाव के प्रसाद से मुक्ति श्रो का स्वामी बनता है।

शंका - पुण्य कर्म का भेद है। कर्म ग्रात्मा का शत्रु है, ग्रतः मोध-मार्ग में पुण्य का कोई भी उपयोग नहीं हो सकता। ग्रात्म पौरुष के द्वारा जीव मोक्ष की स्थिति को प्राप्त करता है।

समाधान — पुण्य के विषय में ग्रनेकांत दृष्टि से काम सेना होगा। पुण्य ग्रनात्म वस्तु है, उससे ग्रात्म हित नहीं हो सकता यह बात एक प्रपेक्षा से ठीक है। दूसरी दृष्टि से मोक्ष के लिए पुण्य की भी बहुत ग्रावध्यकता है। एक उदाहरण है—एक लकड़हारे को जंगल काटना था। कुल्हाडी उसने प्राप्त कर ली, किन्तु कुल्हाड़ी के बैट के लिए लकड़ी ग्रावध्यक थी। उसने जंगल के वृक्षों से कहा, ग्रापके पास काष्ठ का ग्रक्षय भंडार है। मुक्त गरीब को एक छोटी सी लकड़ी देने की कृपा करें। उसकी प्रार्थना पर एक वृक्ष ने लकड़ी का टुकड़ा दे दिया। उस काष्ठ का संयोग पाकर लकड़हारे ने सारा जंगल समाप्त कर दिया। इसी प्रकार मोक्ष हेतु मनुष्यायु, उच्चगोत्र, वज्र वृष्यनाराच संहनन युक्त शरीर तथा सातावेदनीय रूप पुण्य कर्म जरूरी है। ग्राज पंचमकाल में यदि वज्र वृष्यनाराच संहनन रूप सामग्री मिल जाती, तो पृष्यार्थी वीतराग मुनिराज शुक्लध्यान तथा शुद्धोपयोग द्वारा कर्मों का नाशकर मोक्ष गए बिना न रहते। इससे पुण्य कर्म को कर्थाचत् उपादेय, कथंचित् ग्रनुपादेय मानना उचित है।

मुनिराज सब परिग्रह का त्यागकर तथा पुण्योदय से प्रदत्त सामग्री त्यागकर रत्नत्रय धर्म की साधना करते हैं। गृहस्थ की स्थिति दूसरी है। उसका मन भोगों तथा विषय वासना में फँसा है; उसका सारा समय प्रायः धन संचय तथा इदियों की तृत्ति करने के कार्यों में लगता है। यदि उसके पास पूर्व संचित पुण्य का भण्डार हे, तो ग्रत्प प्रयत्न द्वारा उसको काम्य सामग्री प्राप्त हो जाया करती है। कदाचित पुण्य की सामग्री नही है, तो दिन रात श्रम करने पर भी वह ग्रावश्यक सामग्री नही पाता है। जिसके पास पुण्य है, वह सर्वत्र सुरक्षित रहा करता है। ग्राचार्य करते हैं—वने रणे शत्रु जलागिन मध्ये महार्णवे पर्वत मस्तके वा। सुप्तं प्रमत्तं विषमस्थित वा रक्षन्ति पुण्यानि पुरा कृतानि।।

वन में, युद्ध में शत्रु, जल, अग्नि से धिर जाने पर, महासमुद्ध में पर्वत के शिखर पर, सोते हुये, प्रमत्त दशा में, विकट परिस्थिति में पूर्व संचित पुण्य राशि रक्षा करती है। चारित्र मोह्नोदय से महात्रती बनने में असमर्थ गृहस्य को भ्रागम में ऐसा मार्ग बताया है, कि उसका श्राक्षय लेने से वह अन्युदयों का स्वामी होते हुए कमशः भ्रात्मिवकास की साधन सामग्री भी प्राप्त कर लेता है; तथा भ्रनुकूल सामग्री पाकर वह वीतराग मुनि होकर शुक्लध्यान रूपी प्रचण्ड श्रान्न में पुण्य-पाप सभी कर्मों को भस्म कर मोक्ष प्राप्त करता है।

कर्मों के विनाश का यथार्थ मार्ग घ्यान है। उस घ्यान की उज्ज्वलता पर घात्मा का विकास निर्भर है। जयधवला टीका में वीरसेन स्वामी ने कुन्दकुन्द स्वामी की यह गाथा रयणसार से उद्धृत की है—

णाणेण काणसिद्धी काणादो सव्वकम्मणिज्जरणं। णिज्जर फल च मोक्ख णाणाब्भा संतदो कुज्जा ॥१५७॥

ज्ञान द्वारा घ्यान की सिद्ध होती है, घ्यान से सम्पूर्ण कर्मों की निर्जरा होती है, निर्जरा का फल मोक्ष है, ग्रतः ज्ञानाम्यास करना चाहिए।

जिस पात्मा को पुण्य का नाश करना है उसे शुक्ल ध्यान रूपी भ्रम्नि प्रज्वलित करनी होगी। पचास्तिकाय में कहा है—

जस्म ण विज्जिदि रागो दोसो मोहो व जोग परिकम्मो । तस्म सुहासुह डहणो भाणमग्रो जायए श्रगणी ॥१४६॥

जिसके राग, द्वेप, मोह का स्रभाव हो गया है; जिसके योगों का निरोध हो चुका है, उसके शुभ तथा स्रशुभ अथवा पुण्य एवं पाप का नाश करने वाली ध्यानमयी अग्नि प्रदीप्त होती है। ऐसी अग्नि चौदहवें गुणस्थान में प्राप्त होती है।

पाप परित्याग की श्रावश्यकता --

चोरी, जुमा, सुरापान, वेश्यासेवन, परस्त्री सेवन, शिकार खेलना तथा मांस भक्षण रूप सप्तव्यसन रत व्यक्ति का मिलन मन, म्रात्मा का व्यान तो दूर की बात है, सामायिक करने की भी सामर्थ्य रहित हो जाता है। एकान्तवादी जिन पद्मनंदि म्राचार्य की सिद्ध पूजा को बड़े प्रेम मौर म्रादरभाव से पढ़ता है, उन महींय ने पद्मनंदि पंचविंशतिका में कहा है— सामायिकं न जायेत् व्यसन म्लानचेतसः । श्रावकेण ततः साक्षात्त्याज्यं व्यसन सप्तकम् ॥

व्यसनों से मलिन चित्त व्यद्भि के सामायिक (आत्मचियन) नहीं होता है; स्रतः श्रावक को सप्त व्यसनों का त्याग करना चाहिए।

सूक्ष्मता से विचार किया जाय, तो कहना होगा जैनधर्म की धाचार शुद्धि का मूल लक्ष्य मनोशुक्ति के लिए सामग्री प्रस्तुत करना है। कुन्दकुन्द स्वामी ने प्रवचन सार मे कहा है कि दिगम्बर श्रमण हुए बिना सम्पूर्ण दुःखों का क्षय नहीं होता।

पडिवज्जदु सामण्णं जिंद इच्छिदि दुक्ख परिमोक्खं ॥२०१॥

यदि दुः खंसे पूर्णतया छुटकारा पाना चाहते हो तो श्रमण पद (मुनिपना) को स्वीकार करो।

गृहस्थ जीवन का ईमानदारी तथा बारीकी के साथ अन्तः परीक्षण किया जाय, तो कहना होगा, कि वहाँ यथार्थ हित सम्पादन सम्भव नहीं है। शास्त्र में कहा है—

प्रतिक्षणं द्वंद्वशतार्तं चेतसां तथा दुराशाग्रह पीडितात्मनाम् । निर्ताम्बनी लोचन चारु संकटे गृहाश्रमे नश्यति स्वात्मनो हितम् ॥

गृहस्थ की अवस्था में मानव सच्चा आत्महित सम्पादन नहीं कर पाता है। प्रशिक्षण हजारों प्रकार की चिन्ताये पीडा देती रहती हैं, दुराशा-रूप कुग्रह व्यथा दिया करता है। स्त्री के नयन रूप मोह वर्धक सामग्री गृहस्थ की घेरे रहती है। आत्मस्वरूप का चितवन करने की उपयुक्त सामग्री के अभाव में आत्मव्यान की चर्चा आकाश के पुष्पों की माला बनाने की मधुर किन्तु विवेकविहीन कल्पना मात्र है।

ध्यान की सामग्री:-तत्वानुशासन में कहा है--

सग त्यागः कषायाणां निग्नहो वृत धारणं । मनोक्षाणां जयक्चेति सामग्री घ्यान जन्मने ।। ७५ ।। सम्पूर्ण परिग्रहों का त्याग करना, कीधादि कथायों का दमन करना, वतों का धारण करना, मन तथा इन्द्रियों को वश में करना ध्यान घारण करने की सामग्री है।

ज्ञान वैराग्य रज्जूभ्यां नित्यमुत्पथ वर्तिनः । जित चित्तेन शक्यन्ते धर्तुमिन्द्रिय वाजिनः ॥ ७७ ॥

जिसने भ्रपने मन को वश में कर लिया है, वह सदा कुमार्ग गामी इन्द्रिय रूपी घोड़ों को ज्ञान तथा वैराग्य रूपी रस्सियों द्वारा नियंत्रण में रख सकता है।

उपयोगी जिला-

गृहस्थ भ्रपनी मर्यादा, भ्रसमर्थता तथा पात्रता का ज्यान न कर पंचमकाल के घमंद्यान रूप ग्रुभमाव घारण करने की योग्यता सम्पन्न मुनियों से भी भागे बढ़कर पुण्य क्षय की कल्पना करता हुन्ना धर्माचरण की गगा में भ्रपने मन को स्नान न कराकर पापरूपी वैतरिणों में गोता लगाता है तथा शान्ति के पथ से सुदूर होता जाता है। भ्रष्यात्म विद्या के पारदर्शी महींपयों ने जीवन शोधन हेतु पाप परित्याग का सर्वप्रथम उपदेश दिया है। मानव का कर्त्तव्य है, कि वह भ्रपने गौरवपूर्ण नाम के भ्रनुरूप पापरूपी भ्राग्नदाह से स्वयं का रक्षण करे। महान विद्वान् बनने की भ्राकांक्षा रखने वाला सर्वप्रथम शिशु वर्ग की कक्षा मे भ्रम्यास करता है। जिन्होंने संयम तथा श्रात्मदर्शन द्वारा भ्रपनी भ्रात्मा को समलंकृत किया है, उन मुनिजनों के चरणों की भ्रपने मनोमन्दिर में पूजा करता हुम्रा जो गृहस्थ पाप प्रवृत्ति का त्याग करता है, तथा जिनेन्द्र की भक्ति गंगा में बुबकी लगाकर मन को स्वच्छ बनाता है, वह सच्चा मुक्षु बनकर भ्रात्मविकास के पथ पर प्रगति करता है।

गृहस्थ के कर्मों का भ्राश्रव सदा होता है तथा होता रहेगा। यदि पापप्रवृत्ति का त्याग हुन्ना, तो पाप का भ्राश्रव न हो पुण्य का भ्राश्रव होगा तथा सचित पापराशि का क्षय होगा। कदाचित पापाचार का पथ पकड़ा तो पुण्यास्त्रव बन्द हो जायेगा, तब वह पाप का उदय भ्राने पर नरक में कष्ट पायेगा। जैनधर्म में किसी भी जीव को रियायत नहीं ही गई है। भ्रागामी महापद्म तीर्थकर होने वाले क्षायिक सम्यक्त्वी महाराज श्रेणिक का जीव पूर्व में मुिन के गले में सर्प डालने की पाप प्रवृत्ति के कारण नरक में कष्ट भीग रहा है। ऐसी स्थिति में श्रावक को सर्वज्ञ शासन में प्रगाढ़ श्रद्धा घारण कर पूजा ग्रादि छह ग्रावश्यक कर्मों के द्वारा नरभव सफल करने की दिशा में यूर्णतया उद्यत रहना चाहिए।

सत्पय—समन्तभद्र स्वामी ने महत्वपूर्ण मार्गदर्शन किया है। गृहस्य सम्पत्ति के पीछे चककर लगाता फिरता है। यदि उसने झिंहसा, सत्य, ब्रह्मचर्य, अचौर्य तथा झपरिग्रह का रास्ता पकड़ा तो गरीब होते हुए भी वह समृद्धि के शिखर पर पहुँचेगा। ऐसा न कर यदि चोरी, हिंसा, बेडमानी, दुराचार की प्रवृत्ति में वह लगा, तो पास की सम्पत्ति का क्षय होकर वह दु:ख की ज्वाला में स्वयं को भस्म कर देगा।

जैनधर्म स्याद्वादी है। गृहस्थ का कर्त्तव्य है कि वह पाप परित्याग के पथ का पथिक बने। सर्वोदय तीर्थ के प्रणेता जिनेक्बर का कथन है कि दुर्गति में पतनकारी पाप प्रवृत्तियों से अपनी रक्षा करे और दान पूजादि सत्प्रवृत्तियों का आश्रय ग्रहण करे।

निष्कषं — इस काल में तद्भवमोक्षगामी चरमशरीरी मनुष्य नहीं होते। शुक्लध्यान इप शुद्धभाव का अभाव है। धर्मध्यान इप शुभभाव ही हो सकेगा। भाविलगी महामुनि इस काल में सातवें गुणस्थान से ऊपर नहीं पहुँच पाते हैं। उनके कर्मों का ग्रास्तव होता रहता है। वे मिथ्यात्व और अविरति रूप श्रास्तव के कारण रहित है, किन्तु प्रमाद, कपाय तथा योग-जनित उनके कर्मों का ग्रागमन नही इक सकता। असंयमी सम्यक्तवी गृहस्थ के अविरति आदि जनित श्रास्तव हो जाता है। श्रुत केवली भद्रबाहुस्वामी भी चरमशरीरी न होने से धर्मध्यान द्वारा पुण्य का सचय कर देवगति को प्राप्त हुए। इस विषय में तत्त्वानुशासन का कथन ध्यान देने योग्य है।

तथाह्य चरमांगस्य घ्यानमम्यस्यतः सदा । निर्जरा संवरश्च स्यात् सकलाशुभकर्मणाम् ॥ २२५ ॥

अवरमशरीरी नदा व्यान के अम्यासी योगी के अशुव कर्मों की निर्जरा तथा संवर होता रहता है।

श्रास्रवंति च पुण्यानि प्रचुराणि च प्रतिक्षणम् । यै: महर्घिः भवत्येषः त्रिदशः कल्पवासिषु ॥ २२६ ॥

उस योगी के प्रतिक्षण महान पुष्य कर्म का श्रास्तव हुग्रा करता है, उस पुष्य के प्रसाद से वह कल्पवासी देवों में महिंघक देव होता है।

ततोवतीर्य मर्त्येपि चक्रवर्त्यादिसंपदः चिरं भुक्तवा स्वय मुक्तवा दीक्षां दैगंबरीं श्रितः ॥ २२७ ॥

स्वर्ग से चयकर वह चक्रवर्ती ग्रादि की सम्पति का चिरकाल पर्यंत भोगकर उसे स्वयं त्याग करके दिगम्बर दीक्षा को घारण करता है।

वज्रकायः स हि घ्यात्वा शुक्लं घ्यानं चतुर्विधम् । विध्याष्टापि कर्माणि श्रयतेमोक्षमक्षयं ।। २२९

वज्रवृषभ संहतन धरी वह मुनि चार प्रकार के शुक्लध्यानों का ध्यान करके तथा माठ कर्मों का क्षयकर के ग्रविनाशी मोक्ष को प्राप्त करता है।

इस प्रकार का जीवन वृत्त विवेकी सम्यग्ज्ञानी व्यक्ति का रहता है। देश काल, परिस्थिति, सहनन ब्रादि को ब्यान में रखने वाले ज्ञानी गृहस्थ सच्चेदेव, गृह तथा शास्त्र की श्रद्धा करके पाप परित्याग तथा संचय के पथ पर प्रस्थित होते हैं। पाप-पुण्य का क्षयकर सिद्ध पदवी पाना उनका ब्रंतिम साघ्य रहता है. किन्तु प्रारम्भिक स्थिति में कवायादिवश कर्म राशि ब्राती है, उसमें से प्रथम कार्य पापास्रव को रोकना तथा ब्राज्ञुभ की निर्जरा का प्रयत्न करते जाना है तथा पुण्य सग्रह करना है। पाप की बैतरिणी में डुबकी लगाने वाले गृहस्थ का पुण्य वन्ध का विरोध करना एकान्तवादी का काम है। स्याद्वादी कर्मों के क्षय हेतु प्रथम पाप क्षय के रास्ते को स्वीकार करता है। इस पंचम काल में ब्रात्मा को हिसादिपाप कार्यों के परित्याग तथा दान पूजा भादि सत्कारों को प्राथमिकता देना उचित है।

चेतावती —कुन्दकुन्द स्वामी सचेत करते हैं — ग्रसुहादो णिरयाऊ सुहभावादो दु सग्गसुहमाग्रो । दुहसुहभावं जाणइ जं ते रुच्चेइ तं कुज्जा ॥ ५२ ॥ रयणसार । मशुभभाव से नरकायु का बन्ध होता है, शुभभाव से स्वर्ग सुखप्रद भायु का बन्ध होता है। इस तरह नरक में दुःख तथा स्वर्ग में सुख जीव को भशुभ तथा शुभभाव से मिलते हें। जो बात तुभी रुचे उसे तू कर।

१. अन्य धर्मों में भी पाप को दु: खप्रद तथा त्याज्य कहा है। पुण्य जीवन को सुख जनक तथा पालने योग्य माना है। बौद्ध ग्रन्थ धम्मपद में कहा है — श्रावस्ती में एक चुन्दसूकरिक गृहस्थ था। उसने जीवन भर सूकरों का क्ष किया। ग्रन्त में सूकर की तरह चिल्लाते हुए मरकर वह नरक में उत्पन्न हुआ। इस प्रसंग परबुद्ध ने कहा —

इध सोचित पेच सोचित पापकारी उमयत्य सोचित ।। १-१०।।
पापी इस लोक में शोक करता है; परलोक में भी शोक करता है।
पापी उभय लोक में शोक करता है।

श्रावस्ती में एक धार्मिक उपासक था। उसने जीवन भर पुण्य कर्मों को करके मरकर देव लोक में जन्म लिया। इस बात पर बुद्ध ने भिक्षुग्रों से कहा—

इघ मोदित पेच्च मोदित कत पुञ्जो उभयत्थ सोचिति ॥ इघ मोदित सोपमोदित दिस्वा कम्मविसुद्धिमत्तनो ॥ १-११ ॥

पुण्य कर्म करने वाला इस लोक में आनन्द पाता है, परलोक में भी सुखी होता है वह दोनों लोकों में मुदित होता है। वह अपने विशुद्ध कर्मों को देखकर मोद करता है। प्रमोद करता है (धम्मपद ५६)

विश्व के धर्मों का साहित्य इस का समर्थन करता है, कि पापी व्यक्ति हीन अवस्था को पाकर दु: स भोगा करता है। जो पाप का परित्याग कर पुण्य जीवन व्यतीत करता है, वह दोनों लोकों में सुख पाता है। सदाचार को प्राण मानने वाला स्वयं सुखी रहता है तथा विश्व को भी आनन्द प्रदान करता है।

स्याद्वाद चक

श्रत्यंतिनिशित घारं दुरासदं जिनवरस्य नयचक्रम् । खण्डयति धार्यमाणं मूर्धानं भटिति दुर्विदग्धानाम् ।

यह जिनेश्वर का स्याद्वाद चक (नयचक) महान कष्ट से प्राप्त होता है। इस चक की घार ग्रत्यन्त पैनी होती है। इसको घारण करने वाला ग्रत्यन्त शीघ्र मिथ्याज्ञान के ग्रहंकार युक्त व्यक्तियों के मस्तक को विदीणं कर देता है। ग्रंथीत यह उनके मिथ्याज्ञान का क्षय कर देता है।

संसार में तीन सौ तिरेसठ प्रकार की मिथ्या मान्यतामों वाले मूढ़ जीव अविवेक तथा मिथ्यात्व से प्रेरित हो श्रपनी आत्मा को कुगति में डालते हैं तथा दूसरे भी श्रमागे प्राणियों को वे कुपथ मे लगाते हैं। वे "श्रंघे गुरु, लालची चेला दोनों नरक मे ठेलम ठेला"; यह कहावत चरितार्थं करते हैं।

एकान्तवाद की महामारी जैन समाज में फैल रही है श्रीर समाज का श्रहित कर रही है। एकान्तवादी वर्ग को स्याद्वाद चक्र की शक्ति को स्मरण कर विवेक .से काम करना चाहिए। मिथ्यात्वी के पतन की बात उनके घ्यान में रहनी चाहिए।

[एकान्तवादी लोग अनेक प्रकार की कपोल किएत आगम बाधित बातों का प्रचार कर मिथ्या ज्ञान की ओर जनसाधारण के मन को मोड़ा करते हैं। हमने कुछ प्रश्नों का उल्लेख कर उस सम्बन्ध में आगम की दृष्टि समाधान रूप में प्रस्तुत की है। जैनधर्म के रहस्य को समभने के लिए स्याद्वाद दृष्टि का अवलंबन लेना बुद्धिमता है। वहीं सच्चा मार्ग है। एकान्त पक्ष कुगितप्रद है। यह जिनेश्वर का स्याद्वाद चक्र एकान्तवाद का नाश करता है। शंका—कानजी पंथी मण्डली में भ्रानेक श्रद्भुत बातें प्रचारित होती रहती हें। वहाँ कहा जाता है कि कुन्दकुन्द स्वामी विदेह गए थे तथा सीमंधर तीर्थकर की दिव्य वाणी सुनने के पश्चात् समयसार रूप श्रेष्ठ शास्त्र उन्होंने बनाया। इससे एकान्तवादी वर्ग उस महाशास्त्र को ही अपनी सर्वोच्च निधि मानते हैं, तथा श्रन्य शास्त्रों के प्रति हीनता की भावना रखा करते हैं।

समीक्षा—कुन्दकुन्द स्वामी विदेह गए या नहीं, इस चर्चा से यहाँ प्रयोजन नहीं हैं। प्राचीन शिलालेखों में कुन्दकुन्द स्वामी की तरह पूज्यपाद स्वामी के विदेह गमन की चर्चा हैं। श्रमणवेल गोल के १०२ न० के शिलालेख में पूज्यपाद स्वामी के बारे में कहा है 'देव पूजितः' वे देव पूजित थे। 'विदेह-जिनदर्शन पूत गातः'—विदेह के जिनेश्वर के दर्शन से उनका शरीर पित्र हो चुका था। 'ग्रप्रतिमीषर्थादः'—लोकोत्तर श्रीपिष ऋदि से वे युक्त थे। यत्पाद धौतजल स्पर्शात् कालायस किल तदा कनकी चकार'—उनके चरण के प्रक्षालन से प्राप्त जल के स्पर्श द्वारा लोहा स्वर्ण हो जाता था। इससे यह प्रतीत होता है, उस पुरातन युग में विशेष सिद्धि सम्पन्न अनेक साधुरत्न हो गए है जिनका हमें पता नहीं हैं। पूज्यपाद स्वामी की श्रेष्ठ श्रुत सम्पत्ति का बोध उनकी श्राध्यात्मक रचना इष्टोपदेश, समाधि शतक के सिवाय सर्वाधिसिद्धि, जैनेन्द्र व्याकरण श्रादि से होता है। श्रतः विदेह गमन करने से प्राप्त महत्ता कुन्दकुन्द स्वामी के समान पूज्यपाद महिष को भी प्राप्त होती हैं श्रीर उनकी रचनाश्रों की भी विशिष्टता ध्यान में श्राती है।

यह बात विशेष चितनीय है कि समयसार यदि विदेह यात्रा के पश्चात् रचित होता, तो कुन्दकुन्द स्वामी उस ग्रन्थ को सुयकेवली भाणीय भर्थात् श्रुत केवली कथित न कहते। उन्होंने समयसार के मगलाचरण में कहा है—

वोच्छामि समय पाहुड मिणमो सुयकेवली भणियं ॥ १ ॥

मैं (कुंदकुद) श्रुत केवली (भद्रबाहु गुरु)कथित समयसार को कहता हूँ। केवली शब्द के पूर्व में 'श्रुत' शब्द सर्वज्ञ केवली का निराकरण करता है। जैसे घोड़ाशब्द के पूर्व यदि सफेद विशेषण लगा हो, तो उससे त्याम वर्णीय धश्व का निराकरण हो जाता है परोक्षज्ञानी श्रुतकेवली प्रत्यक्षज्ञानी केवली से भिन्न है। श्रंका-कुन्दकुन्द स्वामी ने छन्दशस्त्र की कठिनतावश श्रुतकेवली शब्द का उपयोग किया।

समाधान—यदि काव्य शास्त्र की कठिनाई थी, तो "वे केविल सुय-केविली भणियं" शब्द का प्रयोग कर सकते थे । नियमसार के मंगलाचरण के अनुसार वे उपरोक्त रूप में कह सकते थे । नियमसार में उन्होंने कहा है—

"बोच्छामि णियमसारं केवलि सुयकेवली भणिद ॥"

इससे इस बात की ग्रसत्यता स्पष्ट हो जाती है, जो कानजी महोदय कहा करते हैं कि सम्यसार साक्षात् तीर्थकर की वाणी सुनने के बाद रचा गया है। सम्यक् चिंतन इस कथन को भूठा प्रमाणित करता है।

[२]

कानजी पंथी पत्र "ग्रात्मधर्म" मे छ्या था, कि कुन्दकुद स्वामी विदेह गये थे, तब कानजी राजकुमार की पर्याय में समवशरण में थे। (विदेह मे शरीर की ऊँचाई ५०० धनुष होती है। ग्रतः वे राजकुमार उतने ही उच्च शरीर के रहे होगे।) समवशरण में अनेक अंगपूर्व के जाता, अनेक ऋषिधारी महामुनि ग्रादि भी थे, किन्तु राजकुमार की कुन्दकुन्द स्वामी पर ही विशेष दृष्टि रही ग्राई। "ग्रात्मधर्म" पत्र कहता है, "कुन्दकुन्द ग्राचार्य वहाँ श्राठ दिन ठहरे थे।"

समीका—साक्षात् तीर्थंकर का सानिध्य पाकर भरत क्षेत्र से विदेह जैसे सुदूरवर्ती प्रदेशो मे पहुँचकर केवल भ्राठ दिन पर्यत वहाँ भ्रावास कर कुन्दकुन्द स्वामी का शीघ्र भरत क्षेत्र को वापिस लौट भ्राने का कथन, यह ध्वनित करता है कि कानजी बाबा की बात सत्य की कसौटी पर कसने लायक नहीं है। कसीटी पर सोना कसा जाता है, टीन का टुकड़ा नहीं। कोई भा समभदार भ्रादमी सोच सकता है, कि श्रेष्ठ भ्रात्म-कल्याण के साधन को पाकर विवेकी ध्यक्ति श्रिष्ठिक से श्रिष्ठक काल यापन कर स्विहत संपादन करता है। दक्षिण भारत के यात्रा करने वाले साधु जब शिखरजी पहुँचते हैं, तो वे वहाँ ग्रधिक से ग्रधिक समय देने का प्रयत्न करते हैं। संघ के संचालक का गृहस्थ होने के कारण कदाचित शिखरजी में ग्रधिक स्कना सम्भव न भी हो, किन्तु विदेह में रुकने में कोई भी बाधा नहीं थी, कारण कोई सघ संचालक नही था। मुनीश्वर होने से कोई लौकिक भंभट भी नहीं हो सकती।

गहरा माया जाल — यदि कानजी बाबा को विदेह में अपनी राज—कुमार पर्याय, चपा बहिन आदि का उनकी स्त्री होना स्मरण हैं, तो यह भी तो स्मरण होगा कि दिव्यघ्वनि की भाषा आकृत, अप'अंश थी या वह अनक्षरी थी। कितने बार दिव्य घ्वनि खिरती थी। मुख्य प्रश्नकर्ता गृहस्य का क्या नाम था, मुख्य गणघर कौन थे ? विदेह के लोगों की ऊँचाई, भोजन आदि के बारे में भी जाति स्मरण उद्बोधन करा देता। इस विषय मे वे चुप है। अतः जाति स्मरण आदि की बात शत प्रतिशत असत्य तथा कल्पना-जाल मात्र है।

तीर्थंकर सीमंघर भगवान की दिव्य व्यक्ति को सुनकर ग्रात्मज्ञान प्राप्त करने वाला सम्यक्त्वी नियम से स्वर्ग जाता, कारण श्रविरत गुण-स्थानवर्शी सम्यक्त्वी मनुष्य मरण कर स्वर्ग ही जाता है, यदि उसने भायु-बन्ध नहीं किया है। मनुष्यायु का बंधक मानव मरकर भोगभूमिका मनुष्य होता, तथा सौराष्ट्र में जन्म धारण नहीं करता।

यह बात भी विचारणीय है कि विदेह में दीर्घायु मनुष्य होते हैं; जिनकी एक कोटि पूर्व प्रमाण श्रायु श्रागम में कही है। श्राश्चर्य है कि दो हजार वर्ष के भीतर ही तथाकथित राजकुमार (वर्तमान स्वामीजी) विदेह से यहाँ मरणकर कैसे श्रा गए? शिष्या चंपावेन का भी शीघ्र मरण विदेह में कैसे हो गया? यह याद है क्या?

यह भी साचना चाहिए कि, तीर्यकर के चरणों के समीप तत्वज्ञान रूप श्रमृतपान करने वाला जन्म से सम्यक्तवहींन परिवार में कैसे उत्पन्न हुग्ना श्रीर कैसे वहुत समय तक मिथ्या साधु बनकर उस जीव ने धर्म के विपरीत प्रचार किया ? यदि पूर्व के उच्च संस्कार होते, तो वह व्यक्ति इंद्रियों की दासता को छोडकर हीन प्रवृत्ति के त्यागरूप सदाचार को श्रवश्य ग्रहण करता। उदाहरणार्थ श्राचार्य शांतिसागर महाराज पूर्वभव के उच्च सस्कारी भे । इससे बचपन से ही उनके मन में वैराग्य के भाव विद्यमान थे ग्रीर वे दीक्षा लेकर मुनि बनना चाहते थे, यद्यपि ग्रपने पिता श्री मीमगीड़ा पाटील के कहने से बहुत समय तक गृह त्याग नहीं कर सके थे।

कानजी पंथी वर्ग में मिथ्या बातें प्रचारित की जाती है। जिससे उनके पंथ का ग्रधिक प्रचार हो।

श्रात्मधर्म के कानजी (=७ वीं) जयन्ती श्रंक में श्रनेक श्रसत्य बातों का वर्णन पढकर श्राह्चर्य होता है कि अपने मिध्यात्व प्रेरित पक्ष को पुष्ट करने के लिए किस प्रकार माया तथा असत्य का श्राश्रय लेते है। कानजी श्रपने भक्तो से कहते हैं 'मेरा यह भव तीर्थंकर प्रकृति का बन्ध' करने से पूर्व का भव है श्रधीत् श्रगले मनुष्य भव में तीर्थंकर प्रकृति का बन्ध होगा। साक्षात् तीर्थंकर भगवान के समवद्यरण में चंपा बहिन ने यह बात सुनी है। गुष्ट देव ने चंपा बहिन से कहा, बहिन यह हकीकत सत्य है। मुक्ते भी कई बार ऐसा मास होता था उसका स्पष्ट हल नहीं मिलता था। उसका श्रथं समक्त में श्राया, कि मैं तीर्थंकर का जीव हूँ।"

वे अपने जीवन के बारे में बताते हैं "१७ वर्ष की उमर मे रामलीला देखकर उनके हृदय में वैराग्य की मस्ती चढ गई। विक्रम संवत् १६७६ में ज्येष्ठ कृष्ण अष्टमी के दिन स्वाध्याय करके वे लेटे, तो ओंकार ब्विन का नाद व साढे बारह करीड़ बाजों की ध्विन का स्मरण हुआ। '' (पृष्ठ १८) 'तीर्थकर के साथ' लेख में एक भक्त इस प्रकार स्तुति करता है, 'उनका वर्तमान जीवन देखों, तो चैतन्य भगवान की भनक से भरा है। उनका भावी जीवन देखों तो भगनान से सम्बन्धित। यदि हम ज्ञान को मात्र चार-भव तक लम्बाकर देख सकें तो हमे गुरुदेव के बदले में साक्षात् 'सूर्य'' के समान तेजस्वी सीर्थकर के दर्शन होते हैं (पृष्ठ २४)''। एक अविवेक मूर्ति भक्त लिखता है 'अनत तीर्थकर हो गये, मगर अपने तो गुरुदेव श्री सबसे अधिक है।'' (पृष्ठ ४२) आजकल अनेक व्यक्ति स्वयं को भगवान कहकर अपनी पूजा करवा रहे हैं।

यदि पाठक गहराई री सोचे, तो उपरोक्त वाते मोह रूपी मदिरा पीने वालों की वहक सदृश है। निथ्यात्व का ग्राश्रय लेने वाला, मिथ्यात्व का प्रचार करने वाला एकान्तवादी का श्रागानी भव भ्रंषकार पूर्ण जात होता है। इस प्रसंग में महापुराण का यह कथन वस्तु-स्थिति को सममिने
में विशेष लाभप्रद रहेगा। भगवान ऋषभदेव दश भव पूर्व महाबल नाम के
राजा थे। उनके चार मंत्री थे। ग्रागम पक्ष का समर्थंक स्वयं बुद्ध मन्त्री
कुछ उच्चभव धारण कर मोक्ष गए। मिथ्यात्व का समर्थंन करने वाले
महामित घौर संभिन्नमित मंत्री द्वय निगोद में गए। झतमित मिथ्यात्व के
परिपाक से नरक गया, "गतः शतमितः स्वभ्रं मिथ्यात्व परिपाकतः"
(१०-६)। इस सम्बन्ध में महाकवि जिनसेन स्वामी कहते हैं।

तमस्यंधे निमज्जंति सज्ज्ञान द्वेषिणो नराः । स्राप्तोपज्ञ मतोज्ञानं बुधोभ्यस्येदं स्रनारतम् ।। १०-१० ॥

सम्यक्तान के देषी व्यक्ति नरक रूपी गाढ़ श्रंधकार में निमान हाते हैं, इसलिए बृद्धिमान पुरुषों को श्राप्त प्रतिपादित सम्यक्तान का नदा श्रम्थास करना चाहिये। दस कोड़ा कोड़ी सागर के श्रवस्पिणी काल में भरत क्षेत्र से श्रमणित मुनि मोक्ष गए, किन्तु चौबीस ही श्रात्माश्रों ने तीर्थकर प्रकृति रूप महान पुण्य का बन्धकर रत्नत्रय की समाराधना कर मोक्ष प्राप्त किया। कुन्दकुन्द स्वामी के तीर्थकर होने का उल्लेख नहीं है। केवल मोक्ष जायेंगे, यह भी ज्ञान नहीं है, किन्तु मिध्यात्व की मदिरा पान करने वाले, पिलाने वाले मोक्ष जायंगे श्रीर श्रगले भव में तीर्थकर प्रकृति का बध करेंगे, यह कथन श्रसत्य की पराकाष्ठा है। वे भव्य हैं, या श्रमध्य है, यह सर्वज देव ही बता सकेंगे। मिथ्या मार्ग प्रचारक राजा वसु के पतन के प्रकाश में में इस समस्या का सच्चा समाधान मिलेगा।

[3]

शंका—िनश्चयनय रूप पवित्र दृष्टि को धारण करने वाली स्रात्मा मोक्ष जाती है। समयसार में कहा है—

"णिच्छय णयासिदा पुण मुणिणो पावंति णिव्वाणं ॥ २७२ ॥

निश्चयनय का आश्रय लेने वाले मुनिगण निर्वाण प्राप्त करते है । निश्चयनय आत्मा को शुद्ध, मानता है, अबद्ध मानता है, व्यवहार दृष्टि अपरमभाव वालों के कहीं है । परमभाव वाले शुक्लब्यानी निश्चय दृष्टि का ग्रवलम्बन ले सिद्ध पदनी पाते है। हम कानजी षंथी निश्चयनय की चर्चा करते हैं। उसका निरूपण करने वाले परम ग्रागम रूप समयसार को पढ़ते हैं; ग्राप भी तो निश्चयनय को हमारे समान पूज्य मानते हो, समयसार ग्रंथ को भी ग्रंथराज स्वीकार करते हो; तब ग्राप हमारे विश्व हो हल्ला क्यों मचाते हो?

समाधान-यह बात पूर्ण सत्य है कि निश्चयनय की दृष्टि मोक्ष प्रद है, किन्तु यह सत्य भी भापको शिरोधार्य करना चाहिए, कि निश्चय दृष्टि के पूर्व व्यवहारनय की भी ग्रावश्यकता है। शक्ति की ग्रपेक्षा ग्राप ग्रात्मा को शद्ध अबद्ध कहते हैं. इसमें कोई भ्रापत्ति नहीं है, किन्तु भ्राप भ्रपनी वर्तमान म्रागृद्ध, बद्ध, संसारी पर्याय को भ्रस्वीकार करते हैं। अत: भ्रापकी मान्यता स्याद्वाद दृष्टि से बाधित होती है। हम सबका यह प्रत्यक्ष अनुभव है कि हम अल्पज्ञानी हैं। ज्ञान का एक अंश हमारे पास है। अज्ञान के सागर में हम ड्वे हैं। हमारी शक्ति बहुत कम है। अनंत शक्ति का पता नहीं है। दु:खों से आकात होने से यह हम कैसे कह दें, कि हम सिद्ध भगवान के समान ग्रव्याबाध ग्रनंत सुख भोगते हैं? सर्वज्ञोक्त ग्रागम पर विश्वास कर हम यह मानते हैं, कि यदि हमने चार घातिया कर्मी का क्षय कर दिया, तो हम अनंत ज्ञानी ग्रादि बन सकते हैं; अभी अनंत ज्ञानी नही हैं। शंक्ति और व्यक्ति भ्रथति शक्ति का व्यक्त हो जाना इसमें भ्रंतर है। भ्रांगम में कहा है; सिद्ध भगवान लोक के अग्रभाग में सिद्ध शिला के ऊपर विराजमान हैं। यदि हम संसारी पर्याय सहित न होते, तो हम भी सिद्धों के समीप प्रशरीरी हीकर निवास करते।

श्रागम सच्चे ज्ञान का केन्द्र है। वह जीव को संसारी भीर मुक्त दो प्रकार का मानता है। निश्चय दृष्टि शुद्ध मुक्त दशा को प्रधान रूप से प्रपना लक्ष्य बनाती है, व्यवहार दृष्टि संसार की बद्ध दशा का मुख्यता से निरूपण करती है। नियमसार में कुन्दकुन्द स्वामी ने कहा है—

सन्वे सिद्ध सहावा सुद्धणया संसिदी जीवा ॥ ४८ ॥

शुद्ध नय से सभी संसारी जीव सिद्ध स्वरुप हैं। व्यवहार नय की भ्रपेक्षा जीव शुद्ध तथा भ्रशुद्ध दो प्रकार के माने गए हैं। एकान्त पंक्ष सत्य शासन के विपरीत होता है, भीर स्याद्वाद विरोधी है। यह एक दृष्टि है। दूसरी दृष्टि भ्रीर है, कि संसारी जीव शरीर युक्त हैं, मुक्त जीव शरीर रहित हैं। पंचास्तिकाय में कुन्दकुन्द स्वामी यह भी कहते है—

जीवा संसारत्था णिब्वादा चेदणप्पगा दुविहा ॥ उवस्रोगसक्खणा वि य देहादेहप्पवीचारा १०९ ॥

जीव दो प्रकार के हैं, एक संसारी, दूसरा सिद्ध । दोनों चैतन्य रूप हैं । उपयोग ग्रथात् ज्ञानोपयोग, दर्शनोपयोग सहित है । देह सहित संसारी हैं । देह रहित सिद्ध है ।

टीकाकार ध्रमृतचंद्र सूरि ने लिखा है -

जीवाः हि द्विविधाः संसारस्था अशुद्धा, निर्वृत्ताः शुद्धाइच"।

कानजी पंथी कथन अनेकांत दृष्टिं का प्रतिनिधित्व नहीं करने से सत्यशासन के विपरीत हो जाता है। वह स्याद्वाद विरोधों है। समन्वय दृष्टि से पूर्ण सत्य का परिज्ञान होता है। बुद्ध ने वस्तु को अनित्य माना है, यह सत्यांश है। वह वस्तु के नित्य पक्ष को अस्वीकार करता है, इससे वह सत्य कथन भी असत्य हो जाता है। इसी प्रकार कानजी पंथ में व्यवहार को सर्वथा मिथ्या मानकर निश्चय पक्ष को ही मान्यता दी जाती है; इससे वह कथन स्याद्वाद विद्या के प्रकाश मे असत्य हो जाता है।

मनुष्य के दो नेत्र होते हैं। सीधी श्रांख फूटी हो तो वह काना है, बाई श्रांख फूटी हो तो वह भी काना होगा। जो नय व्यवहार पक्ष को ही सत्य मानकर निश्चय पक्ष को श्रस्त्रीकार करेगा, वह मिथ्यात्वी है, इसी प्रकार जो निश्चय को सत्य मानकर व्यवहारनय को मिथ्या मानेगा, वह भी मिथ्यात्वी है।

एकांत निश्चय को पकड़कर हम मोक्ष से दूर हो जावेंगे। कुदकुद स्वामी की यह बात घ्यान देने योग्य है कि निश्चयनय भगवान को सर्वज्ञ नहीं मानता और यदि व्यवहारनय का कथन मिथ्या है, तो सर्वज्ञ का लोप हो जायना तथा सम्पूर्ण जिनागम भ्राप्त वाणी नहीं रहेगा। जाणदि पस्सदि सब्वं वंवहारणयेण केवली भयवं। केवलणाणी जाणदि पस्सदि णियमेण श्रप्पाणं ।।१६०॥ नियमसार।

केवली भगवान व्यवहारनय से सर्व पदार्थों को जानते हैं, देखते हैं, फिन्तु निश्चयनय से केवली भगवान ग्रयनी ग्रात्मा को देखते हैं, जानते हैं। इस प्रकार निश्चयनय सर्वज्ञता को ग्रस्वीकार करता है।

स्याद्वाद दृष्टि से दोनों कथन सत्य हैं। केवली भगवान सर्वज्ञ हैं; भात्मज्ञ भी हैं। एकांतवादी के द्वारा समस्या उलभ जाती है।

विशेष बात—यह बात घ्यान देने योग्य है। नियमसार में कहा है निश्चय दृष्टि से पुद्गल का परमाणु गुद्ध द्रव्य है। उस दृष्टि में स्कंध का कोई स्थान नही है। व्यवहार की दृष्टि से स्कंध का सद्भाव माना गया है। यदि व्यवहार दृष्टि को अप्रमाण तथा भूठा माना जाय, तो शून्यवाद ग्रा जायगा, कारण निश्चय दृष्टि से स्कंध का ग्रभाव है और स्कंध का ग्रभाव मानने पर उसके कारण रूप परमाणु का भी अभाव हो जायेगा, अतः सर्व भभटों से बचने के लिये दोनों नयों की वास्तविकता स्वीकार करनी चाहिये।

शंका — कुछ भी कही हमें तो निश्चय कथनी में मजा भाता है, व्यव-हारनय की बात हमें नहीं श्वती । निश्चयनय का पक्ष लेने से हमारी श्रात्मा का उत्थान होगा।

समाधान—यह बहुत बड़ा श्रम है। किसी भी दृष्टि के एकॉत पक्ष से मोक्ष तो कदापि नहीं मिलेगा, यह सत्य है। पंचास्तिकाय की श्रतिम गाथा १७२ की टीका में श्रमृतचद्र सूरि ने कहा है; केवल व्यवहारदृष्टि वाला सत्कार्यों के करने के कारण दुर्गति से वचकर उच्चगति में जाकर सुखी रहेगा। निश्चयपक्ष का एकातवादी श्रपने को पूर्ण शुद्ध समभ बैठे हैं। त्याग, संयम सदाचार का उनकी दृष्टि में कोई मूल्य नहीं होने से वे प्रमाद की कादम्बरी (मदिरा) पान के फलस्वरूप "केवलपापमेव वध्नाति"—केवल पाप का ही बंध करते हैं, इससे वे कुगति में जाकर दुःख भोगते हैं।

सदाचार की बड़ी महत्ता है। यदि सम्यक्तव रहित जीव भी हीनाचार का त्याग करता है, तो सदाचार के प्रभाव से वह नरक, पशु पर्याय में नहीं जाता है। ग्रकेला सम्यक्तव मोक्ष नहीं देता है।

प्रवचनसार में कुंदकुंद स्वामी ने कहा है-

सद्दमाणो ग्रत्थे ग्रसंजदो वा ण णिव्वादि ॥२३७॥

तत्व श्रद्धान हो जाने पर भी श्रसंयमी व्यक्ति मोक्ष नहीं पाता।

चारित्र का चमत्कार—कानजी पंथी मंडली को यह बाह्न नहीं मूलना चाहिये, कि सम्यक्त्व से ग्रकेला काम नहीं बनेगा। भरतेश्वर ने ग्रतमूहर्त में केवलज्ञान प्राप्त किया था, यह सम्यक्चारित्र का चमत्कार था। वे क्षायिक सम्यक्त्वी होने से गृहस्थावस्था में भी ज्ञानी थे, किन्तु उनके केवलज्ञान नहीं हुग्रा। जब परिग्रह त्याग करके उन्होंने शुक्ल घ्यान रूप चीरित्र का ग्राथ्य लिया, तब कैवल्य का प्रकाश उन्हें प्राप्त हो गया। ग्रन्तमूंहर्त में कैवल्य प्रदान कराने की क्षमता सम्यक्चारित्र में ही है। कहा भी है—

भ्रनतसुख सम्पन्नं येनात्मा क्षणादपि नमस्तस्मै पवित्राय चारित्राय पुनः पुनः ॥

यह द्यात्मा क्षण मात्र में जिसके कारण अनत सुख को प्राप्त होता है, उस पवित्र चारित्र (यथाख्यात चारित्र) को बारम्बार नमस्कार है।

शंका—आश्चर्य है आत्मार्थी सत्पुरुष पूज्य कानजी महाराज को स्वामी कहे जाने पर आप लोग ऐतराज करते है ? ऐसे ही हम लोगों को मुमुक्ष कहे जाने पर आप लोग आक्षेप क्यों करते हैं ?

समाधान—'स्वामी' शब्द मालिक का पर्यायवाची है। दिगम्बर जैन धर्म में परिग्रह त्यागी इंद्रियों को वश करने वाले मुनि को स्वामी कहा जाता है। स्वामी इंद्रियों का दास (Stave) नहीं होता है। जिसे इंद्रियों ने ग्रपना गुलाम बना लिया है, उसे स्वामी कहना ऐसी ही बात है, जैसे दिग्द्र व्यक्ति के पुत्र का नाम करोडीमल रखना ग्रथवा सुरदास को नैनसुख नाम प्रदान करना। जब कानजी स्वयं ग्रपने को ग्रव्रती, ग्रसंयमी कहते हैं, तब इंद्रियों के सेवक उनको स्वामी ग्रथित इंद्रियों का विजेता कहना उचित नहीं है। वैसे ग्रापको ग्रधिकार है, ग्राप एक टूटी भोपड़ी को श्रीक से राजमहल कहें।

मृमुक्षु का रहस्य-- 'मृमुक्षु' शब्द का प्रयोग समंतभद्र स्वामी ने ऋषभनाथ भगवान के स्तवन में किया है, जब उन्होंने नीलांजना के नृत्य

को देखकर विण्यों से विरक्त हो, राज्य का परित्याग किया था। भाशाधरजी ने सागार धर्मामृत में उस गृहस्य के लिये भी मुमुक्ष शब्द का उपयोग किया है, जो हृदय में मुनि बनने की संच्वी कामना करता है। 'देशविरितः खलु सर्व विरित्त लालसा"। जहाँ जीवन संयम को सुवास से सम्पन्न न हो तथा विषय भोगों से छूटने के बदले में उसके जाल में फँसने का ही निरन्तर काम चले वहाँ मुमुक्ष शब्द का उपयोग श्रद्भुत लगता है। यह हिंसक को दयामागर कहने सदश यचन हैं।

मुमुक्षु शब्द के चार भेद हो सकते हैं। नाम, स्थापना, द्रव्य तथा भाव रूप से चतुर्विष मुमुक्षु हैं। द्रत नियम शून्य तथा सदाचार विरोधी व्य-क्नि यदि अपने को मुमुक्षु कहते हैं, तो वे नाममात्र के मुमुक्षु हैं। किसी वस्तु में मुमुक्षु की स्थापना करना स्थापना मुमुक्षु है। जो व्यक्ति परिग्रह पिशाच के चक्कर से छूटकर जीवन मे साधुत्व की भावना करते हैं, वे द्रव्य मुमुक्षु हैं। परिग्रह त्यागकर श्रात्म प्रकाश से जिनकी श्रात्मा श्रलंकृत है, वे भाव मुमुक्षु हैं।

एक कमजोर घादमी है, जो बिना सहारे के खड़ा तक नहीं हो सकता, उस पहलवान कहने सदृश सयम से डरने वालों तथा संयमी से भयक्षाने वालों को मुमुक्ष कहना है। शब्द का गलत प्रयोग देखकर ऐतराज करना न्यायो-चित बात है। इसमें विद्वेष नहीं है। इसके भीतर पवित्र सत्य विद्यमान है।

शंका—हमारे बारे में यह कहा जाता है, कि हम लोग मुनि को नहीं सानते। हम मुमुक्षु णमोकार मत्र पढ़ते समय "णमो लोए सब्ब साहूणं" पाठ पढ़कर सभी सच्चे भाविलगी मुनीवतरों को प्रणाम करते हैं। वर्तमान मुनि द्रव्य लिंगी है, अतः हम उनको आराध्य नहीं मानते, कारण हमारे परम पूज्य कुंदकृद भगवान ने 'दंसण पाहुड' में कहा है "दंसणहींणों ण वंदिक्वों (२, सम्यग्दर्शन हीन व्यक्ति को नमस्कार नहीं करना चाहिये।

समाधान - श्रंतरंग भावो का परिज्ञान केवली भगवान को होता है तथा मनः पर्यय ज्ञानी महिंग मनोगत बात को जानते है। गहस्य के श्रुत-ज्ञान में दूसरे के सम्यक्तव है या नहीं, इसको आनने की क्षमता नहीं है। मुनिजीवन के श्राचारभूत महाव्रत, दिगम्बर मुद्रा श्रादि को देखकर मुनिराज को प्रणाम करने का श्रागम में कथन है। जिनेश्वरी मुद्रा धारण करने वाले, नकली मुनि बनने वाले देव से सम्यक्त्वी उद्दायन ने वृणा नहीं की तथा उनको सच्चा साधु मान परिचर्या की। इससे सम्यक्त्व के निर्विचिकित्सा ग्रंग पालने वालों में राजा उद्दायन का उदाहरण दिया जाता है।

श्रादिनाथ भगवान पूर्व भव में वज्रजंघ राजा थे। उनके सम्यक्त्व नहीं उत्पन्न हुआ था। उन्होंने अपनी श्रीमती रानी (जो आगे भव में महा-दानी राजा श्रेयांस हुई) के साथ चारण ऋदिघारी भाविलगी मृति युगल को आहार दिया था, जिससे पचारचर्य हुये थे।

उद्यायन राजा के कथानक में दाता सम्यक्त्वी था, पात्र सम्यक्त्वी नहीं था। मुनि मुद्रा का सम्यक्त्वी राजा ने सम्मान किया। इस प्रकार प्राज भी प्रपने को सम्यक्त्वी मानने वाला यदि जिन मुद्राधारी साथु को प्राहार देता है तो उसके सम्यक्त्वीपने पर संकट का पहाड़ नहीं टूटेगा।

वज्जंघ राजा का कथानक यह बताता है, कि भावलिंगी ऋहिमुनि युगल ने द्रव्यिलिंगी गृहस्थ के द्वारा प्रदत्त प्राहार लिया था। राजा
वज्जप के सम्य क्त्व नहीं था, ऐसा महापुराण में कहा है। श्रावक का भ्राचार
व्यवहार धर्मानुसार होना चाहिये। उसके भ्रन्तरंग भाव के भाधार पर लोक
व्यवस्था नहीं बनती। उपराम तथा क्षयोपराम सम्यक्त्व भसंख्यात बार उत्पन्न
होने हैं; ऐसा भ्रागम है। इस काल में क्षायिक सम्यक्त्व का भ्राना तथा
जाना सम्भव है, इस बात को भगवान सीमंधर स्वामी सदृश महाज्ञानी जान
सकते हैं। भरत क्षेत्र में उत्पन्न इस काल का व्यक्ति नहीं जान सकता। ऐसी
स्थिति में भ्राहार दान का क्या हाल होगा? दातार का सम्यक्त्व भ्रातरंग में
चला गया, तो मुनि श्राहार लेना छोड देंगे या पात्र का सम्यक्त्व से चला
गया तो दातार ग्राहार देना बन्द कर देगा? ऐसी व्यर्थ की भ्रभटो में स्वय
को डालना भ्रात्म कल्याण करने वाले विवेकी को उचित नहीं है।

चौथे काल की बात है। वारिपेण मुनि ने द्रव्यालिगी मुनि पुष्पडाल को ग्रपने साथ रखकर बड़ी कुशलतापूर्वक उनको सच्चा मुनि बनाया था। इस कारण स्थितिकरण नामक सम्यक्त्व के ग्रंग मे वारिषेण मुनि मान्य कहे गए हैं। द्रव्यालिगी पुष्पडाल मुनि को धार्मिक जन ग्राहार देते थे। मुन्दर मार्ग-दर्शन — भाविलगी, द्रव्यिलगी की जिटल समस्या का मुन्दर समाधान ग्राशाघर जी ने सागारधर्मामृत में इस प्रकार किया है— पाषाणादि की प्रतिमाग्नों में जिनाकार होने से स्थापना निक्षेप द्वारा उन्हें जैसा पूजा जाता है तथा पूजक स्वहित सम्पादन करता है, उसी प्रकार वर्तमान में दिगम्बर मुनि मुद्राधारी साधू में पूर्वकालीन मुनियों की स्थापना कर इनको माध्यम बना पूर्व कालीन मुनियों की स्थापना कर ग्राराधना करनी चाहिये। सागार- धर्मामृत के शब्द इस प्रकार है—

विन्यस्यैदं युगीनेषु प्रतिमासु जिनानिव । भक्त्या पूर्व मुनीनर्चेत् कुतः श्रे योति चर्चिनाम् ॥

कुंदकुद स्वामी ने दर्शन पाहुड मे मार्मिक बात कही है—जो सह÷ जोत्पन्न भ्रथीत् दिगम्बर रूप को देखकर ईर्ष्यावश भ्रादर नहीं करता, वह संयमयुक्त होता हुम्रा भी मिथ्यान्वी है। वह उपयोगी गाथा इस प्रकार है—

सहजुप्पण्णं रूवं दट्ठुं जो मण्णए ण मच्छरियो । सो सजमपडिवण्णो मिच्छा इट्टी हवइ एसो ।।२४॥

भागम कहता है पंचमकाल के अन्त तक भ्रथीत् आज से १८५०० वर्ष बाद तक भी दिगम्बर मुद्राधारी मुनि होंगे। वे भ्रन्तिम मुनि समाधि सिह्त मरण करेगे। उनको भ्रवधि ज्ञान प्राप्त होगा, ऐसा त्रिलोकसार तथा तिलोय पण्णिति में कहा है।

स्मरणीय — हमारे ब्रात्मार्थी मुमुक्षु भाइयो को कृदकुंद महिंप के इन वचनों को विचारपूर्वक घ्यान से पढ़ना चाहिये, 'ध्रमजदंण वंदे' (२६) — असंयमी की वदना न करे। कानजी बाबा स्वयं को असंयमी कहते हैं। वे अपने जीवन में संयम को श्राने भी नहीं देते। उनकी वंदना रूप कार्य सम्य-क्तव का पोषक है या विधातक है ? यह बात कानजी पथी प्रवक्ताओं तथा भक्तों को न्याय बुद्धि से सोचना चाहिये।

कुदकुद स्वामी भ्रसंयमी को वंदना का भ्रपात्र कहते हैं, भौर हमारे सोनगढ़ पंथी उनको गुरु नहीं, 'सद्गुरुदेव'', "जैनधर्म के प्रवर्तक'' कहते हैं। कुछ भक्त जन उन कानजी बाबा के चरणों की छाप कपड़े में लगवाकर उसकी पूजते हैं। कानजी बाबा की अंधी भक्ति अद्भुत काम कराती है। एक कानजी पन्यी प्रचारक भगवान के अभिषेक प्राप्त जल को गंधोदक न कहकर गंदोदक-गंदा पानी कहते थे और स्वयं कानजी बाबा के पैरों को धोने से प्राप्त यथार्थ में गन्दे पानी को अधिक मान देते हैं। अद्भुत स्थित हैं। भीलनी गजमुक्ता को फेक देती हैं और गुजा (गोंगची) को बड़े प्रेम से अपनाती हैं। मिध्यात्व का उदय बड़ी विचित्र बातें कराता है। कांजी पंथी वर्ग को बाल ब्रह्मचारी उच्च तपस्वी दिगम्बर मुनि भी अनादर योग्य लगते हैं और उन्हें असंयमी व्यक्ति अधिक अच्छा लगता है। यह वृत्ति मिध्यात्वी की होती है।

दिगम्बर मुनि बिहेषी-सन् १६५६ की बात है। कुभोज बाहुबली प्राश्रम में प्रात्मार्थी नामधारी सत्पुरुष छह सात सौ यात्री ठहरे थे। वहां से करीब दो किलोमीटर पर सत्तानवे वर्षीय मुनि १०८ वर्धमान महाराज (जो ध्रानार्य शातिसागर महाराजके ज्येष्ठ बन्धु थे) मन्दिर जी में थे। बाहुबली ध्राश्रम वालो ने कहा था, "स्वामी जी! यहाँ समीप में महान अध्यात्मिक मुनिराज वर्धमान सागर महाराज का दर्शन की जिये।" मुनि विद्वेषी हृदय होने से उन लोगो ने उस जिनमंदिर का ही दर्शन नहीं किया। साक्षात् मुनि को देखकर उनका ग्रनादर करना ग्रीर कल्पनागत मुनि को प्रणाम की बातें करना यह स्पष्ट करता है कि यथार्थ में उनके दिल में दिगम्बर मुनि के प्रति भांतिक विद्वेष विद्यमान है। परिग्रह धारी की पूजा श्रीर अपरिग्रही महान् योगियो का निरादर ग्रांतरिक दूषित मनोदशा को स्पष्ट करते हैं। इससे ग्रसली सम्यग्दृष्टि तथा मिध्यात्वी का रूप पूर्णतया समक्षा जा सकता है, एक नीतिकार कहता है—

सर्प डस्यो तब जानिये रुचिकर नीम चबाय । कर्म डस्यो तब जानिये जिनवानी न सुहाय ।।

दूषित भाव — एक विचारक व्यक्ति ने कहा था. कांजी भक्तों द्वारा दिगम्बर जैनो के गृह के विरुद्ध प्रचार करने का धांतरिक ग्रभिप्राय दिगम्बर ग्राम्नाय ग्रीर संस्कृति पर भीतर से प्रहार करना है। लड़ भगड़कर यह काम नहीं होता। यह मीठा विष है, जो संस्कृति के प्राण हरणार्थ खिलाया जा रहा है। दिल्ली के एक जीहरी जैन माई ने मजेदार बात कही थी, कि कानजी पंथी या ग्रन्य भक्त सोनगढ के संयम शून्य बाबा के पास जाकर भाका प्रधानी बनते हैं भौर दिगम्बर जैन सच्चे वीतराग मुनियों के पास परीक्षा प्रधानी बनने की बात करते हैं। ये लोग दूर वीक्षण यंत्र (Telescope) द्वारा पानी के कीड़े देखना चाहते हैं भौर सूक्ष्मवीक्षण यंत्र (Microscope) द्वारा नक्षत्रों का दशन करने की इच्छा करते हैं। फल यह होता है, कि वे अविवेकवश वस्तु के यथार्थ रहस्य से वंचित होते हैं।

एक बार झाचार महाबीर कीर्ति महाराज के पास कुछ झध्यात्म पंथी पहुँचे थे। दि॰ मुनियों के विषद्ध उनसे श्रंटों बहस की। विद्वान साथु की एक भी बात उनके हृदय में नही घुसी। इसका एक कारण है—ये लोग अपनी अपनी सुनाने की कला में प्रवीण हैं, दूसरे वी सुनने की आदत नहीं है। इसी कारण इनके उपदेशों में शंकाकारों को उत्तर नहीं दिया जाता, और ये दूसरे पक्ष के प्रवचनों में प्रवन करने कौ तत्यर होकर सभा भंग करने का प्रयत्न करते हैं। एक प्रांत के मुख्य मन्त्री बहिरें थे। जब काम की बात होती थी, तब व कान में श्रवण यंत्र लगाकर बातें सुना करते थे, और जब मतलब की बात नहीं रहती थी, तब उस श्रवण यंत्र को दूर रखकर सुनने का अभिनय करते थे।

महावीर कीर्ति महाराज ने उन पश्नकर्ताम् से म्रन्त में पूछा मुनि की परीक्षा करना चाहते हो । बताम्रो साधुम्रो के २८मूलगुण कौन कीन हैं? वे चुप हो गये ग्रीर वहाँ से चले गये । यह दुर्भाग्य की बात है. कि निरंतर साधु निन्दा का उपदेश सुनते सुनते एकांतवादी इस जमाने में भी ग्रपूर्व व्यक्तित्व सम्पन्न महापुरुष के ग्रंत: सौन्दर्य को सोचने में ग्रसमर्थ हो जाते हैं ।

उदाहरणार्थ कोल्हापुर के समीपवर्ती गलतगा स्थान के मुनि सिद्ध-सेन महाराज का जीवन बड़ा सौरभ पूर्ण तथा पवित्रता समलंकृत है। गृहस्था-वस्था में वे मैसूर विधान सभा के यशस्वी सदस्य थे। घन धान्यादि से सम्पन्न थे। वे अग्रेजी में सुन्दर भाषण देते है। पचासों प्रतिष्ठायें उन्होने बिना भेट लिए कराई। महान शास्त्रज्ञ मुनि होते हुये ग्रहकार का लेश भी उनमें नहीं देखा जाता। जनवरी १९७६ में शिखरजी यात्रा से लौटते हुये वे सिवनी पधारे थे।

उनके बारे में 'ग्राचार्य-कल्प' शब्द का प्रयोग जब मैंने किया तब उन्होंने एभमें कहा, "Panditji I am an infant only. Don't praise me highly."—"पण्डितजी, मैं तो बच्चे समान ध्रत्पज्ञ हूँ। मेरी बड़ी स्तुति नहीं कीजिये।" पचहत्तर वर्ष के होते हुये भी वे मूलाचार प्रतिपादित मुनि ध्रवस्था के नियमों का बडी सावधानी से पालन कर रहे हैं। ऐसी ध्रनेक विभूतियों के होते हुये भी एकांतवादी चश्मा वाले उन महापुरुषों को प्रणाम नहीं करते। ग्रहंकार और ध्रविवेक वश ये उनके सत्समागम से अपने जीवन को विशुद्ध नहीं बनाते।

पंचमकाल में मुनि बनने वाले महापुरुषों में महान् आत्मबल तथा जितेन्द्रियपन है। भावसंग्रह में आचार्य देवसेन ने कहा है—चौथे काल में हजार वर्ष तपस्या करने पर जो फल मिलता था, वह इस काल में हीन संह-नन होते हुये एक वर्ष की तपस्या द्वारा प्राप्त होता है। वह गाथा इस प्रकार है—

वरिस सहस्सेण पुरा जं कम्मं हणइ तेण कायेण। तं संपइ वरिसेण हुं णिज्जरयई हीणसंहणणे ।।१३१।।

शास्त्र में देव, गुरु तथा शास्त्र की श्रद्धा को सम्यक्त्व कहा है। उस सम्यक्त्व के श्रंगरूप साधु परमेष्ठी के विरुद्ध होकर तथा जन-मानस को विकृत बनाने से कितना ग्रधिक स्व तथा पर का श्रकल्याण होता है, यह एकांतीवर्ग नहीं सोचता। इस प्रसग में बौद्ध ग्रन्थ धम्मपद की यह सूक्ति मननीय है—

पापोपि पस्सदि भद्रं यान पापं न पच्चति । यदा च पच्चति पापं श्रथ पापो पापानि पस्सति ॥११९॥

जब तक पाप का फल नहीं मिलता है, तब तक पापी को पाप कमं भला दिखाई देता है; किन्तु जब पाप का फल मिलता है, तब उसको पाप दिखता है।

भद्रोपि पस्सदि पापं याव भद्रं न पच्चति । यदा च पच्चति भद्रं अथ भद्रोभद्रानि पस्सति ॥१२०॥

जब तक भद्र कार्य का फल नहीं प्राप्त होता है, तब तक नह ग्रच्छा नहीं लगता है, किन्तु जब उस मत्कार्य का फल प्राप्त होता है, तब बह व्यक्ति पुण्य कार्य को भ्रच्छे रूप में देखता है।

मुनि निदको को यह बात नहीं भूलना चाहिये कि क्षायिक सम्पत्रत्त्री बनने पर भी राजा श्रीणक द्वारा यशोधर मुनिराज के गले में मरा सर्प डालने से उपाजित पाप का पूर्ण रूप से क्षय नहीं हो पाया, और भ्रागामी तीर्थकर होने वाले उन श्रेणिक राजा के जीव को वर्तमान में नरक पर्याय में भ्रापार कब्ट भोगना पड़ रहा है। स्रतः श्रहंकार को त्यागकर एकांतवादी वर्ग को विवेक से काम लेना चाहिथे। मुनि निन्दा को महापाप कहा गया है।

प्रकत—हम वीतरागता को घर्म मानते हैं, ग्रतः दया, दान हमारी दृष्टि में धर्म कार्यं नहीं हैं। शरीर जड है। उसके द्वारा किया जाने वाला उपवासादि जड़ किया है। मोक्ष प्राप्ति के लिये ग्रांतरिक वीतरागता चाहिये। हमारा निश्चयनय कहता है, मोक्ष के लिये बाहरी वेष से कोई प्रयोजन नहीं है। कषाय ग्रादि का त्याग यदि श्वेताम्बरधारी करता है या वह पीताम्बरवाला या दिगम्बर है तो वह मोक्ष जाता है। इस विषय में हमे कुदकुद स्वामी का ही अभिप्राय मान्य है; कारण जिनागम के मर्ग को स्वामी कृदकुद तथा ग्रमृत-चन्द्र भाचार्य के बाद अध्यातम योगी सत्पुष्ठष सच्चे जैनधर्म के प्रवर्तक श्री कानजी जान पाये हैं।

उत्तर—कृदकुद स्वामी ने कहा है कि द्वादशांग श्रुतज्ञान तथा ग्राचार्य परम्परा से प्राप्त ग्रागम पूज्य तथा मान्य है। उन्होने दिगम्बर ऋषि प्रणीत परम्परा को ग्रादरणीय कहा है।

उन्होंने 'यणसार में कहा है---

पुन्वं जिणेहि भणियं जहिंदुयं गणहरेहि वित्थरियं।
पुन्वाइरियकमेणं जं तं बोलेइ सिंदुी।।२।।
भिद्युद णाण बलेण दु सच्छदं बोलए जिणुत्तिमिदि।
जो सो होइ कृदिट्टी ण होइ जिण मग्गलग्गरवो।।३।।

पूर्व में जिस प्रकार सर्वज्ञ जिनेन्द्र ने कथन किया तथा गणधर देव ने जिसका द्वादशांग रूप से विस्तार किया, उस पूर्वाचार्य परम्परा से आगत कथन के अनुसार जो बोलता है, वह सम्यन्दृष्टि है।

जो मतिज्ञान, श्रुतज्ञान के श्रहंकारवश जिनवाणी की उपेक्षाकर स्वच्छंद जैसा मन में श्राया वैसा बोलता है, वह जिनमार्ग में संलग्न रहते हुए भी मिथ्यादृष्टि हो जाता है। इस कथन द्वारा कुंदकुंद स्वामी आचार्य परंपरा से आगत समस्त ऋषिप्रणीत आगम को (समंतभद्र, अकलंक, जिनसेन आदि की वाणी) जो ज्ञान के अहंकार से युक्त हो न मानकर स्वच्छद प्रलाप करता है, वह मिथ्या दृष्टि है। कानजी मत में समस्त जिनागम का अनादर कर केवल समयसार अथवा कुदकुद वाणी को ही मानने की प्रणाली है। वह मिथ्यावादी मार्ग है ऐसा महिष कुदकुद ने पूर्वोक्त गाथा युगल में स्पष्ट किया है।

उपवास मादि अनावश्यक है; दान पूजादि के कारण मोक्ष नहीं मिलता, इत्यादि एकान्त कथन कृदकुद वाणी के द्वारा भी खण्डित होता है।

मार्गिक देशना—ने कहते हैं, जो गृहस्थ गृहस्थी के जंजाल में रहकर मारम्भ परिग्रह में फंसने से पाप का मर्जन करता है, तथा उस दोष के प्रक्षालन हेतु दया, दानादि कार्य नहीं करता है, वह संसार में परिश्रमण करता है। दया दानादि सत्प्रवृत्तियों में लगने वाला सग्यग्ज्ञानी जीव मोक्ष जाता है। ऐसा श्रभिप्राय द्वादशानुप्रेक्षा में कुदकुद स्वामी ने व्यक्त किया है— पुत्तकलत्त णिमित्तं अत्थं अज्जयदि पापबुद्धीए। परिहरदि दया-दाणं सो जीवो भमदि संसारे।।३०।।

जो पापभाव युक्त हो (आर्तरौद्र ध्यान को धारणकर) दया तथा दान का परित्यागकर पुत्र स्त्री के लिये धन का संचय करता है, वह जीव संसार में भ्रमण करता है। अर्थात् दया, दान न करने वाला गृहस्थ मोक्ष नही पाता, ऐसा श्रभिशय स्पष्ट है। इस कथन से दया, दान के विरुद्ध कांजी पन्थी एकांतवादी प्ररूपणा खण्डित हो जाती है।

जो एकांतवादी पापत्याग के मार्ग को ग्रस्वीकार करके उँची-उँची बाते शुक्ल ध्यान, शुद्धोपयोग, निरुचयनय ग्रादि की किया करते हैं, उनकी क्या गित होगी. यह कुदकुद महर्षि की मंगलवाणी बताती है— जत्तोण कुणइ पाव विसयणियित्तां च ग्रहणिसं जीवो । मोहंधयार सहिग्रो तेण दु परिपड्दि संसारे ।।३४॥

जो मोहान्धकार युक्त गृहस्थ विषयों की पूर्ति हेतु बुद्धिपूर्वक प्रयत्न करता हुग्रा निरन्तर पाप कार्यों को करता है, श्रर्थात् पापत्याग रूप पुण्य कार्यों से दूर भागता है वह निय कार्यों के फलस्वरूप संसार में पतित दशा को पाता है। पंचमकाल में धर्मध्यान रूप शुनोपयोग बड़े प्रयत्न द्वारा प्राप्त होता है। इस काल में शुक्लध्यानरूप शुद्धोपयोग नहीं होता, यह बात मोक्षपाहुड में कहीं गयी है—

भरहे दुस्समकाले घम्मज्ञाण हवेइ साहुम्स । तं ग्रप्प सहावठिदे णहु मण्णइ सो वि ग्रण्णाणी ॥७६॥

धात्मस्वरूप मे लीन साधु के इस पंचमकाल मे भरतक्षेत्र में धर्मध्यान होता है. यह बात जो नहीं मानता वह धक्तानी (मिथ्यात्वी) है। धर्मध्यान को भावपाहुड की 'सुहधम्म'—गाथा ७६ मे धुभभाव कहा है। एकांतवादी ध्रद्मभभाव के विषय में मौत धारण कर शुभभाव धर्मध्यान, जो इस काल मे सम्भव है, की ग्रभद्र शब्दों में निदा करता है, उसे कुदकुद स्वामी कथित लोकानुग्रेक्षा का वर्णन ध्यान में लाना चाहिये। वे कहते हैं.—

ग्रमुहेण णिरय तिरियं सुह उवजोगेण दिविज णर-सोक्त । सुद्रेण लहइ सिद्धि एव लोयं विचितिज्जो ॥

म्रानं ध्यान, रौद्रध्यान रूप श्रशुभभाव से नारकी तथा पशुकी पर्याय, धर्मध्यान रूप शुभभाव से देव तथा नर पर्याय के मुख मिलते हैं। शुक्लध्यान रूप शुद्धभाव (जो पंचमकाल में नहीं हो सकता) से मोक्ष मिलता है, ऐसा लोक का चिंतवन करे।

इस कथन द्वारा कुदकुद स्वामी यह सूचित करते है, कि इस काल में मोक्ष नहीं है, अतएव अशुभभाव द्वारा पशु नारकी बनने के स्थान में शुभभाव को स्वीकार करके देव, मानवपर्याय के सुखों को प्राप्त करना उपयुक्त होगा। Some thing is better than nothing. 'शून्य की अपेक्षा भ्रत्य उपलब्धि ठीक है। इतना ही नहीं, हिंसा, फूठ, चोरी कुशील, परिप्रह की तीव लालसा कृष्णादि लेदयाओं के अधीन हो कुत्सित आचरण और कूर कर्मो द्वारा कुगति की भ्रपार विपत्ति की भ्रपेक्षा सम्यक्तव सहित देवादि की भी अवस्था बहुत भ्रच्छी है, जहाँ से चयकर सम्यक्तवी जीव नर पर्याय धारण कर तपश्चर्या करते हये कर्म क्षय करता है।

आगम की ग्राज्ञानुसार दिगम्बर मुद्रा धारण करना, श्रीत, उल्ल भ्रादि २२ परीपहों को सहन करना, उपवास करना भ्रादि को एकांतवादी जड़

٤,

शरीर की किया कहते हुए इन्द्रियों और विषयों की गुलामी द्वारा मोक्ष क्यी ग्रात्मस्वातन्त्र्य को पाने का स्वप्न देखता है। उसे जगाते हुए कृदकुद स्वामी ने मोक्ष पाहुड में कहा है —

णिग्गंथ मोहमुक्का बावीस परीसहा जियकसाया । पावारभविमुक्का ते गहिया मोक्खमग्गमि ॥८०॥

जो परिग्रह रहित निर्मन्य हैं, वाह्य जगत के प्रति मोहमुक्त हैं, शीत, उष्णादि कठोर बाईस परीषह सहनकर तप द्वारा कमों की निर्जरा करते हैं तथा हिंसा, घसत्य, चोरी, मैथुन एवं परिग्रहरू पाप के कारणों का त्याम करते हैं प्रर्थात् जिनके जीवन में सत्य, घिंसा, घचौर्य ब्रह्मचर्य तथा धपरिग्रह की समाराधना प्रतिष्ठत है, वे सोक्षमार्ग में संलग्न माने गये हैं।

धाचार्य श्री यह भी कहते हैं, देव तथा गुरु की भिवत युक्त झात्म-ध्यानी सच्चरित्र व्यक्ति मोक्षनार्ग में प्रवृत्त है। एकांतवादी पूजा झादि को रागभाव कहकर निंदनीय कहा करते हैं। सर्वज्ञ परम्परा से प्राप्त मोक्ष पाहुड के इस कथन पर श्रद्धा न करने वाला व्यक्ति मोक्षमार्गी होता है— देवगुरुणं भत्ता णिव्वेय परंपरा विचित्तिता। भाणरया सुचरित्ता ते गहिया मोक्ख मग्गमि।। ८२।।

जो बीतराग ग्ररहंत भगवान, दिगम्बर गुरु के भक्त हैं संसार शरीर तथा भोगों से विरक्त हैं, ध्यान करने में निरन्तर प्रयत्नशील रहते हैं ग्रीर जिनका ग्राचरण निर्मल है, वे मोक्षमार्ग नें स्थित हैं।

प्रमादी की दृष्टि — लोक में ऐसे लोग मिला करते हैं, जो दूसरे का द्रव्य देने की बात भी नहीं सुनते, किन्तु अपनी रकम वसूल करने में ज्ञधन्य उपायों का भी उपयोग करते हैं; इसी प्रकार की परम्परा एकांतवादी वर्ग में देखी जाती है। साधु के जीवन में क्या श्रुटि है इसे ही वे ढूंढ़कर तथा उसे बड़ा रूप देकर दुनियाँ में ढोल पीटते हैं और स्वयं के पतित जीवन के बारे में कहते हैं कि संयम पर्याय हम में अपने आप आ जायेगी, पुरुपार्थ की जरूरत नहीं है। 'जो जो देखी वीतराग ने सो सो होसी वीरा रे।' ये लोग लेन-देन, व्यापार, विषयसेवन में बुद्धिपूर्वक प्रयत्न करते हैं तथा वहां भगवान के ज्ञान का बहाना नहीं बनाते। उन्हें अपने मन में यह सोचना उचित होगा —

क्या क्या देखी वीतराग ने तू क्या जाने बीरा रे। बीतराग की वाणी द्वारा, दूर करो भव पीरा रे॥

मृद्धाद्ध हाणों का मस्पिक्षय हा, कि जीव रक्षा करो, इसिकिये तो मृद्धित्व पिच्छी रखते हैं. नहीं तो क्या कह होमर के लिये हैं? महाों में भी प्रमादपने को न माने दो, क्योंकि मलिन विचारों के द्वारा जीव कमों के बन्धन में बढ़ होता है। उसका रहस्य न स्मक्तर मृद्ध्यात्मृद्धी कहते हैं; शरीर मात्मा से भिन्न है। शरीर मात करने से पाप नहीं होता। उन को समयसार शास्त्र के रचनाकार भाव पातुड ग्रन्थ में भपना मंतव्य इस प्रकार स्पष्ट करते हुए सचेत करते हैं—
पिपावहेहि मह।जस चउरासी-लक्ख-जोणिहि मज्मिक्म। उप्यज्जत मरतो पत्तीस णिरंतरं दुक्खं।।१३३।।

हे महायशस्वी साधु! जीव वध महापाप है, उसको करने वाला ८४ लाख योनियों मे जन्म मरण पाता हुया निरन्तर दुःख भोगता है।

यहाँ जीव वध को बुरा कहा है।

चेतावनी—जो कानजी पन्थी समुदाय तीस वर्षों से भी अधिक काल अध्यान्म शास्त्र का ही मनन, प्रचार करते हुंगे कहता है, हमारा मन त्याग की आर नहीं जाता है, उसकी आध्यात्मिक प्रहरी के रूप में कुदकुद स्वामी भाव पाहुड में इस प्रकार सचेत करते हैं—
उत्थरइ जा ण जरस्रो रोयग्यी जा ण डहइ देहउडि ।
इन्द्रिय बलं ण वियलइ ताव तुमं कुणहि श्रप्पहियं ।।१३०।।

जब तक बुढ़ापे का आकतण नहीं होता, रोग-रूपी अग्नि देह-रूपी भोपडी को भस्म नहीं करती तथा इन्द्रियों की शक्ति क्षय को नहीं प्राप्त होती है, तब तक ग्रात्मा का हित करो। (असमर्थ होने पर क्या करोगे?)

प्रश्न—इस प्रसंग में यह प्रश्न उठता है। श्रात्मधर्म हम पढ़ते हैं, ग्रात्मा की ही ग्रापने शिविरों में, कक्षाश्चों में चर्चा करते हैं, अब हमें भीर क्या धर्म करना चाहिये?

उत्तर सम्यग्दर्शन की प्राप्ति तो मोक्ष रूपी परम विज्ञान मन्दिर की प्रवेशिका शाला सद्श है। आगे विद्यारद की शिक्षार्थ श्रावक की एका- दश प्रतिमाये हैं, तथा ग्रंतिम कक्षा का कोर्स दशधर्मों का पूर्ण पालन है। कुद-कुंद स्वामी ने श्रावकों की प्रतिमाश्रों को तथा मुनियों के उत्तम क्षमादि को वर्ष संज्ञा प्रदान की है; इससे यह स्पष्ट होता है कि ग्रणुत्रत पालना या महाव्रत पालना धर्म से जीवन को समलंकृत करना है। धर्मानुप्रेक्षा में कुंदकुद स्वामी कहते हैं—

एकारस दसभेयं धम्मं सम्मत्त पुव्वयं भणियं । सागार-णरगाणं उत्तम सुह संपजुत्तेहि ॥६८॥

उत्तम मोक्ष सुख वाले जिन भगवान ने कहा है, सम्यक्त्व पूर्वक एकादश प्रतिमा रूप श्रावक का धर्म है तथा उत्तम क्षमादि दशविध श्रमण धर्म है। श्राचार्य देव कहते हैं—

सावय धम्मं चत्ता यदि धम्मे जो हुवट्ट ए जीवो । सो ण य वज्जदि मोक्खं इदि चित्रये णिच्चं ॥६१॥

जो जीव श्रावक धर्म को त्यागकर मुनि के धर्म में स्थित होता है, वह मोक्ष से विचत नहीं होता (यति धर्म पालन द्वारा वह मुक्त होता है) इसका सदा धर्म भावना में वितवन करे। यहाँ वन आदि को धर्म कहा गया है।

प्रश्न — एक समय सुन्दर ग्राध्यात्मिक चर्चा चल रही थी, मैंने ग्राचार्य १० ८ शातिसागर जी महाराज से पूछा था, ''श्रात्मा की खूब चर्चा करते हुए भी जो व्यक्ति सामान्य श्रावकाचार को प्रतिज्ञा रूप से नही पालन करे, उसका भविष्य कैसा है ?''

उत्तर—ग्राचार्य श्री ने श्रीणिक राजा का उल्लेख करते हुये कहा था "क्षायिक सम्यक्त्वी होते हुये भी नरक ग्रायु बाँध लेने के कारण वह ग्रात्मा व्रत न ले सकी, इसी प्रकार संयम विमुख व्यक्तियों का स्वरूप समभ्तना चाहिये।" इसके ग्रनंतर उन्होंने कहा था, "जिसकी जैसी होनहार होती है, उसके ग्रनुसार ही उस जीव की बुद्धि हो जाया करनी है।"

प्रमादी एकातवादी को महर्षि कुदकुद चेतावनी देते हुए कहते हैं.... सामिंगिदिय रूवं ग्रारोग्गं जोवण बलं तेजं। सोहण्णं लावण्णं सुर घणुमिव सस्सयं ण हवे।।४।। सम्पूर्ण इन्द्रियों की परिपूर्णता नीरोगता यौवन, बल, तेज, सौभाग्य तथा लावण्य इंद्रधनुष के समान देर तक टिकने वाले नहीं हैं। साचार्य कृत्द-कुन्द ने यह कहा है—

कालाईलढीए ग्रप्पा परमप्पग्रो हवदि ॥२४॥ (मोक्षपाहुड)

काल लब्धि श्रादि के प्राप्त होने पर श्रात्मा परम श्रात्मा होता है। चक्रवर्ती भरत के पुत्र होते हुए श्रेष्ट श्राध्यात्मिक वातावरण में रहने वाले मरीचिकुमार को सम्यक्त्व की ज्योति नहीं मिली। किंचित् न्यून कोड़ा-कोड़ी सागर काल बीतने पर सर्वे प्रकार की विपरीत सामग्री होते हुए यम सदृश कूरिमह की पर्याय में चारण मुनि युगल की वाणी सुनकर उसे श्रधिगमज सम्यक्त का लाभ हुन्ना तथा दशमें भव में उस जीव ने महावीर भगवान होकर मोक्ष प्राप्त किया। श्रतः यह स्पष्ट है कि श्रध्यात्मवादी कहने से तथा श्रात्मा संबंधी ग्रंथ को सदा साथ में रखने मात्र से सम्यक्त्व की प्राप्ति काल लब्धि के श्रभाव में श्रसम्भव है।

काल लिब्ब म्रादि कब म्राई, यह पता नहीं चलता। ऐसी स्थिति में क्या कर्नव्य रह जाता है? दो गस्ते हैं, मोक्ष तो मिलता नहीं। विषय—भोग की गुलामी का पथ पकड़ा, तो दुःखपूर्ण पशु तथा नारकी की पर्याय मिलेगी। यदि सम्यक्तव रहित होते हुए भी चोरी, व्यभिचार, बेईमानी म्रादि विश्व विनित्तित कुकृत्यों को छोड़कर सज्जन पुरुषोचित सदाचार का रास्ता लिया तो स्वर्ग में उत्पत्ति होगी, तथा विदेह जाकर तीर्थकर के साक्षात् दर्शन, दिव्यध्विन सुनने का सौभाग्य तथा नन्दीश्वर बदना म्रादि मनेक सुयोग प्राप्त होगे। चरम शरीरी न होने से मरण तो मबस्य होगा। यदि कुन्द-कुन्द मुनीन्द्र की कथनी के मनुसार पापाचार का त्याग तथा सदाचार का पालन किया, तो विपत्ति से बचा जा सकेगा। यदि इंद्रियों की गुलामी मौर घृणित शरीर की सेवा करते-करते प्राणों का त्याग हुमा, तो कुगति में पतन को कौन टाल सकता है? भगवान महावीर का साक्षात् सानिध्य यदि श्रीणक महाराज के नरक पतन को न रोक सका, तब मन्य लोगों की तो बात ही क्या है?

शंका—समयसार मे कहा है, शास्त्र ग्रचेतन है, वह ज्ञान रूप नहीं है। 'सत्थं णाणं ण हबद जह्या सत्धं ण जाणए कि चि'।। ३६० गाथा।। समयसार गाथा ३७२ में कहा है, एक द्रव्य ग्रन्थ द्रव्यों में गुणोत्पादक नही होता है, 'धण्णदिवरण धण्णदिवस्स ण कीरए बुणुज्याओ ।" इस कारण कानजी कहते हैं शास्त्र को परस्त्री तुल्य त्याज्य समक्ष्मना चाहिए।

समाधान — शास्त्र के पठन, स्वाघ्याय तथा उपदेश से जीव सुपथ में लगते हैं, यह प्रत्यक्ष धनुभव गोचर बात है। कानजी पंथ अपने प्रचार के लिए धपने उंग की साहित्य छपाता है, वितरण करता है। यह कार्य स्पष्ट सूचित करता है। यह कार्य स्पष्ट सूचित करता है। यह कार्य स्पष्ट सूचित करता है। यह कार्य स्पष्ट पक्षित करता है। यह कार्य स्पष्ट के बीता, यह कथन एकति कप नहीं हैं। समयसीर में कुन्दकुन्द स्वामी ने एक दृष्टि से कथन किया है, उसके सिवार्य उन्होंने दूसरी दृष्टि को भी ध्यान में रखकर रयण-सार में लिखा है—

इर्दि सज्जण पुज्जं रयणसार गंथ णिरालसो णिच्वं। जो पढ़इ सुणइ भावइ पावइ सो सासयं ठाणं॥ १६७॥

इस प्रकार सत्पुरुषों के द्वारा वंदनीय इसं रत्नसार र्जय को जो मालस्य खोड़कर पढ़ता है, सुनता है, भावना करता है, वह प्रविनाशी पद को पाता है। यही बात भाव पाहुड मे अन्त में उन्होने लिखी है— इय भाव पाहुड मिणं सब्वं बुद्धेहि देसियं सम्मं। जो पंढई सुण इं भावइ प.वइंसी स्रविचर्ल ठाणं॥ १६३॥

मीक्ष पाहुंडं के श्रंन्तं की गाथा भी उपयोगी है — एवं जिंणपंण्णेत्तं मोक्खंस्सयं पाहुडं सुभत्तीएं। जो पढइं सुणइ, भावइ सो पावइ सासयं सोक्खं॥ १०६॥

कृदकुद स्वामी स्वयं कहते हैं कि उनके द्वारा रचित उपरोक्त ग्रंथ को जो पढ़ता है, सुनता है, तथा भावना करता है, वह मोक्ष प्राप्त करताहै।…

श्रतः जिन्धाणी को परस्त्री कहकर हेय मानना, एक द्रव्य से दूसरे का सर्वथा हित सहित नहीं होता, श्रादि कथन कुन्दकुन्द स्वामी के कथन डारा वाधित होता है। विवेकी व्यक्ति एकांत पक्ष को नहीं पकड़ता। एकांत पक्ष का श्राग्रह सम्यक्त्वी नहीं करता है।

यह बात विचारणीय है कि कुन्दकुन्द स्वामी का सामंघर भगवान की दिव्य व्वति रूप पुर्गल द्रव्य से स्वहित न होता, तो वे महींप विदेह क्यों जाते ? धतः कथंचित् एक द्रव्य दूसरे का उपकारी होता है, कथंचित् महीं होता; ऐसा स्यादाद पक्ष उचित तथा उपकारी है। क्षेत्रा-पूण्यं के विषय में यह बात गले नहीं उतरती, कि वह श्रात्मा का शत्रु रूप कर्म है, वह मोक्षार्थी के लिए कैसे उपकारी हो सकेगा ?

उत्तर — ग्रनेकांत के प्रकाश में समाधान खोजना नाहिए। पुण्योदय से प्राप्त सामग्री का उपयोग नतुर व्यक्ति स्व परहित के साधनों में करता है। कूर तथा दुष्ट व्यक्ति उस साधन सामग्री का उपयोग विषय कथायों के पोषण में करता है। इस प्रसंग में यह पदा उपयोगी है—

विद्या विवादाय धनं मदाय शक्तिः परेषां परपीड़नाय । खलस्य साधीः विपरीत मेतज्ज्ञानाय दानाय च रक्षणाय ॥

दुर्जन विद्या का उपयोग विवाद में, धन का शहंकार पोषण में तथा शक्ति का उपयोग दूसरों को कष्ट प्रदान करने में करता है; सत्पृष्ठ विद्या का ज्ञान कार्य में, धन का पात्र दान में तथा शक्ति का असमर्थों के रक्षण कार्य में उपयोग करता है।

मिथ्यादृष्टि पुण्योदय से प्राप्त सामग्री को पापानुबन्धी कियाग्रों में लगाता है। जैसे किसी के बहुत घन सम्पत्ति हो गई, श्रौर उसने कसाईखाना खोल दिया, मांस विकय, मदा विकयादि का बड़े रूप में काम शुरू कर दिया, हीन प्रवृत्तियों को प्रोत्साहन हेतु सम्पत्ति का उपयोग किया। उसके फलस्वरूप बह अपने संवित पुण्य का क्षयकर पाप के सागर में डूबता है।

यदि वह भन वैभव आदि सम्यग्दृष्टि विवेकी सत्पुरुष को आप्त हुआ, तो वह उसके द्वारा रत्नत्रय के अंगरूप कार्यों का संरक्षण, संवर्धन, जीव हितादि का कार्य सम्पन्न करता है। इससे वह घातिया कर्मरूप पाप का क्षय करता हुआ तथा धन्त में उस वैभव मात्र का त्यागकर भगवान शातिनाथ के समान स्वदोष शान्ति द्वारा शाश्वतिक शांतिपूर्ण पद को पाता है। जिस व्यक्ति के पास धन मादकता दैदा करता है, उस अ्यक्ति का हाल निन्दनीय कहा जाता है।

इस कारण पुण्य के विषय में स्याद्वाद दृष्टि का उपयोग जरूरी है। श्रीषेण राजा ने सत्पात्र दान दिया था, उससे उसके अपार पुण्य वृद्धि होती गई, तथा उसने वैभव का सत्कार्यों में उपयोग किया। अन्त में बह आत्मा भगवान शांतिनाथ तीर्थकर होकर मोक्षधाम में विराजमान हो गई। मार्मिक विकार—इस प्रसंग में एक बात ईमानदारी से हुदय परं हाथ रखकर विचारने की है। एकांतवादी वर्ग भपना सारा दिन "हाय धन, हाय पैसा" से प्रेरित हो पुष्य रूपी वृक्ष के फल को संग्रह करना चाहता है धौर कहता है, हमें पुष्य नहीं चाहिए। कोई भ्राम के शौकीन सज्जन भ्राम तो खाना चाहें भौर धाम के वृक्ष से घृणा करें, तो उनकी यह चेष्टा समभ-दारों को मनोबिनोदप्रद है। यदि भ्राम का वृक्ष नहीं चाहिये, तो उसके फलों का भी त्याग करो, तब विवेक की बात समभी जाये।

तीर्थकर भगवान दीक्षा लेते समय पुण्योदय से प्राप्त फल रूप सामग्री का जीर्ण तिनके के समान त्याग करते हैं भीर भ्रांतरंग बहिरग रूप से भ्रापरिग्रही बनते हैं, तब वे पाप का क्षय करते हुए पुण्य का भी नाश कर सिद्ध पदवी पाते हैं। अतः विवेक के प्रकाश में तस्व पर दृष्टि डालना समभदारी की बात है।

एकांत पक्ष वालों का सच्चा हित स्याद्वाद चक्र का शरण ग्रहण करने मे है। स्याद्वाद का शरण लेने वाला ही मोक्ष पाता है।

बनारसीदासजी ने स्याद्वाद दृष्टि के विषय मे नाटक समयसार में मार्मिक शब्द लिखे हैं:—

समुभे न ज्ञान कहे करम किए सों मोक्ष।
ऐसे जीव विकल मिथ्यात की गहल में।।
ज्ञान पक्ष गहे, कहे ग्रातमा ग्रबध सदा मै।
वरते मुखन्द, तेउ ड्वे हैं चहल में।। १।।

जथायोग करम करें, पै ममता न धरे।

रहें सावधान, ध्यान की टहल में।।

तेई भवसागर के ऊपर ह्वं तरें जीव।

जिन्ह को निवास स्यादवाद के महल में।। २।।

समन्वय पथ — ग्रात्महित साधना जिनका व्येय है, वे शास्त्र का उपयुक्त ग्रौर उपयोगी श्रंश ग्रहण कर जीवन शोधन के कार्य में प्रयत्नरत रहा करते हैं। समस्वय दृष्टि वाला साधक शास्त्र के अर्थ की उसके प्रसंग, प्रकरण धादि को घ्यान में रखकर वस्तुस्वरूप को मन में प्रतिष्ठित करता है। ध्रध्यात्म दृष्टि और व्यवहार दृष्टि का समन्वय न होने पर शास्त्र जीवन को उस्रत नहीं बनाता है। इस विषय को स्पष्ट करने के लिए कुछ उदाहरण यहां दिये जाते हैं।

श्रध्यात्म दृष्टि की मुख्यता से कहा जाता है, श्रात्मा श्रिवनाशी है, श्रात्मा की मृत्यु नहीं होती। पुज्यपाद ऋषिराज ने इष्टोपदेश में कहा है ''न में मृत्युः कृतो भीतिः'। इस दृष्टि वाले सत्पुरुष को यह श्राषंवाणी भी स्मरण में रहनी चाहिए ''समाहि मरणं हो हु मज्भ'' मेरे समाधिमरण हो। पचमकाल में वरम शरीरी मानव का जन्म नहीं होता है। उसकी मृत्यु श्रवह्य होगी। न में मृत्युः का पाठ पढ़ने पढ़ाने वाले महिष पूज्यपाद को समाधिमरण पर भी घ्यान देना श्रावश्यक पड़ा। उन्होंने भगवान से प्रायंना की है, ''प्राण प्रयाण क्षणे त्वन्नाम-प्रतिबद्ध वर्ण पठने कण्ठस्त्वकुण्ठो मम''-प्राण प्रयाण काल मे जिनेश्वर के नाम स्मरण करते समय मेरा कण्ठ श्रवरुद्ध न हो। विवेकी साधक समाधिमरण को घ्यान में रखता है तथा मेरी श्रात्मा की मृत्यु नहीं है इस सत्य पर भी श्रपनी दृष्टि रखता है।

स्थातम दृष्टि कहती है स्नात्मा ही स्नात्मा का है, "स्नात्मैव गुरु रान्मनः" समाधि-शतक में लिखा है :---

नयत्यात्मान मात्मैवं जन्मनिर्वाण मेव वा।
गुरुरात्मात्मन स्तस्मान्नान्योस्ति परमार्थतः। ७५॥

आतमा ही आत्मा को संसार मे तथा निर्वाण मे ले जाता है, इससे परमार्थ से आत्मा का गुरु आत्मा है, अन्य गुरु नहीं है।

इस दृष्टि के साथ व्यवहार दृष्टि भी साधक को ग्रपनानी चाहिए, ताकि वह उसके जीवन निर्माण करने में पथ प्रदर्शक ग्राचार्याद को ग्रपनी श्रद्धा नथा विनय का केन्द्र बनावे। बोध पाहुड मे कुन्दकुन्द स्वामी ग्रपने गुरु द्वादशांग के वेत्ता भद्रबाहु श्रुतकैवली को इस प्रकार स्मरण करते हैं:—

बारस अंग वियाणं चउदस पुग्वं-विउल वित्थरणं। मुयणाणि भद्दबाहू गमय-गुरु-भयवग्रो जयउ।। ६२।। हादशांग विज्ञानः चतुर्देश पूर्वांग विपुलं विस्तारः। श्रुतज्ञानी भद्रबाहुः गमकगुरुः भगवान् जयतु।।

चौदह पूर्वांगरूपं विपुल विस्तार सहित द्वादशांगं के आनी गमक गुरु श्रुतज्ञानी भगवान भद्रबाहु जयवत हों।

गुरु के द्वारा जीव का महान हित होता है, यह सत्यं कृतमं शिष्य के सदा ध्यान में रहना चाहिए। यह पद्य प्रसिद्ध है —

स्रज्ञान-तिमिरान्धानां ज्ञानांजन शलाकया। चक्षु रुन्मीलितं येन तस्मै श्री गुरवे नमः।।

वे गुरु वंदनीय है. जिन्होंने ज्ञानांजन युक्त सलाई के द्वारा अज्ञानांच-कार से अंधे शिष्यों के नेत्रों को उन्मीलित किया — रोग विमुक्त बनाया। णमोकारमंत्र में श्राचार्य, उपाध्याय परमेष्ठी को स्मरण करते हुए गुरु की बंदना की जाती है। विवेकी व्यक्ति परमार्थ दृष्टि तथा व्यवहार दृष्टि युगल को हित साथक मानता है—

स्रघ्यात्म दृष्टि तीर्थ वंदना, देवा राधना, गृह वंदना का निषेध करती हुई, आत्मदेव की भ्राराधना को हितकारी बताती है। परमात्म प्रकाश में लिखा है—

म्रण्णु जि तित्थु म जा हि जिय मण्णु जुगुरु उम सेवि। मण्णु जि देउ म चिति तुहु म्रप्पा विमल मुएवि।।१-९४।।

हे जीव, श्रपनी आत्माको छोडकर किसी श्रन्य तीर्थको मत जा, किसी श्रन्य गुरुकी सेवा मत कर तथा किसी अन्य देव की श्राराधना मतकर।

इसको पढ़ने वाला एकान्तवादी भोगासक्त व्यक्ति ग्रपने प्रभादी जीवन को पुष्ट करना चाहता है। वह तीर्थ वन्दना, गुरु सेवा तथा मन्दिर जाना, पूजा करना भ्रादि को अनुपयोगी मानता हुआ उपरोक्त शास्त्र की आज्ञा को समक्ष रखता है। वह पूज्यपाद स्वामी के इस कथन को भ्रपने स्वेच्छा चरण का भ्रवलंबन बनाता है— यः परातमा स एवाहं योहं स परमस्ततः । श्रहमेव मयो पास्यो नान्यः कविचदिति स्थितिः ॥३१॥

जो परमात्मा है, वह मैं हूँ, जो मैं हूँ वह परम भात्मा है, भतः मैं भ्रपने द्वारा उपास्य हूँ, भन्य कोई भाराधना योग्य नही है, ऐसी यथार्थ स्थिति है।

इस अभेद में कि रूप श्रेष्ठ स्थिति की श्रीष्ठ दिगम्बेर श्रमण ही प्राप्त कर सकते हैं, उसे स्थिति की सांध्य बनाने वांशो देव पूजा, नुरु भक्ति, तीर्य यात्रा ग्रादि साधनों का ग्राश्रय से अपने रागादि विकारों से अत्यन्त मिलन जीवन को स्विच्छ बनोता हुंगां मीक्ष पंथ मैं प्रगिति करता है। श्राचार्य कुन्दकुन्द ने भांध पंहुड में कहा है—

जिणवर चरणंबु रुहं णमंति जे परम भत्ति-राएण । ते जम्मवेलि मूर्स खणंति वर भाव सत्थेण ॥१५१॥

जिनेस्वर के चरण कमलों को जो उच्च भिनत युक्त अनुराग भाव से प्रणाम करते हैं वे जन्म रूप वेलि के मूल को निर्मल परिणाम रूप शस्त्र से काट डालते हैं। देव, गुरु, तीर्थ आदि का सम्पर्क पाकर मोही मानव मानसिक मिलनता से छूटता है, तथा ऐसे विशिष्ट आनन्द को आप्त करता है, जो भोगजन्य सुखों की अपेक्षा अत्यन्त उच्चकीटि का होता है। बीतराग की हृदय से भिक्त जिनत आनन्द लोकोत्तर होता है। मोद्य पुरुषार्थ की सिद्धि के लिए आत्मा को अपनी शक्ति का अपव्यय रोककर स्वयं में केन्द्रित होना आवश्यक है। इससे परोपकार में समय व्यतीत करने वाले अमण को इष्टोप-देश में आवार्य कहतें हैं—

परोपकृति मृत्सृज्य स्वोपकार परो भव । उपकुर्व न्परंस्याज्ञः दृश्यमानस्य लोकवत् ॥ ३३ ॥

भात्मन् ! श्रन्य का उपकार रूप कार्य त्याग व रके भात्मा के उपकार कार्य में तत्पर हो । भात्मा से भिन्न शरीर भादि दृष्यमान वस्तुओं का हित संपादन कार्य में भपना काल व्यतीत करते हुए तुम भन्नानी जगत का भनुकरण करते हो । इस कथन की मोट में कोई करुणामयी प्रवृत्तियों से विमुख होकर तथा संकीण दृष्टि को भ्रपनावे, उसे म्राचार्य कहते हैं, प्रारम्भ में तुम्हारा जीवन भ्रपने से हीन स्थिति में पदे हुए व्यक्तियों को ऊँचा उठाने में व्यनीत होना चाहिए। भ्रसमर्थ की सेवा सत्कर्म है। विवेकशील गृहस्थ के लिए दान देकर परोपकाररत रहना म्रावश्यक है। व्यवहार दृष्टि के प्रकाश में वे ही भ्राचार्य पूज्यपाद कहते हैं।

ज्ञानवान् ज्ञानदानेन निर्भयोऽभयदानतः। अञ्जदानात्सुखी नित्यं निर्व्याधि भेषजाद्भवेत्।।

.सह जीव दूसरों को ज्ञान का दान करने से ज्ञानवान्, अभय दान देने से अभय पूर्ण स्थिति युक्त होता है, अझ दान से सदा सुखी रहता है तथा आपि का दान करने से ज्याधिरहित होता है। अतः सदा दान देना उचित है। इस तर्कसंगत ज्यवहार दृष्टि का निरादर कर विषया सिक्त पूर्ण स्वार्थी जीवन ज्यतीत कर अपने को महान अध्यात्मवादी मानना अविन्वेकी का कार्य है। परोपकारी बनना गृहस्थ जीवन के लिए आवर्यक है। तथोवनवासी श्रेष्ट श्रमणी की अपेक्षा स्वोपकार की दृष्टि को मुख्य माना गया है।

तत्त्वप्राही निश्चय दृष्टि कहती है, एक ही खदान से निकले एक सगमरमर की चट्टान का एक अन्न मूर्ति बनकर भगवान शांतिनाथ कहा जाता है और उस पाषाण का दूसरा अन्न मन्दिर की सीढी माना जाता है। यह भेद हमे मान्य नहीं है। हमारी निश्चय दृष्टि में दोनो पाषाण समान हैं।

इस दृष्टि को एकान्त सत्य समन्वित स्वीकार करने पर गड़बडी हो जायगी। व्यवहारनय से प्रकाश प्राप्त स्याद्वादी कहेगा, खदान में उस पाषाण में भेद नहीं था, किन्तु जब मूर्तिकार ने पाषाण को तीर्थकर की मूर्ति का ग्राकार दिया, प्रतिष्ठा विधि द्वारा उसकी प्राण-प्रतिष्ठा हो गई, तब साधक की विवेकपूर्ण दृष्टि उस मूर्ति को भगवान मानकर विनय करने की प्रेरित करती है। उस दृष्टि से सीढ़ी के पाषाण से उसकी समानता का पक्ष अब उपयोगी नहीं रहेगा। अकेला अध्यात्मवाद चक्कर में डाल देगा, भगवान गांध्मटेश्वर की मूर्ति को वह पाषाण की मूर्ति मानेगा, भगवान बाहुवली की नहीं। ऐसा मानने से जीवन शोधन हेतु कुछ भी तस्व हाथ न लगेगा। व्यवहार दृष्टि से बाहुबली साक्षात् मूर्तिमान हैं, ऐसा मानकर ग्राराधना करने से स्वहित संपादन होगा ग्रतः समन्वय पथ श्रेयस्कर एवं शांति प्रदाता है।

शंका — स्याद्वाद पक्ष वाला निश्चय तथा व्यवहार दृष्टियों को उप-भोगी, उपकारी, हितकारी तथा श्रेयोपय मानता है। वह एकान्त से श्रध्यात्म पक्ष मानने वाले का क्यों विरोध करता है? ऐसा करना क्या सत्य-तत्त्व का विरोध नहीं है?

समाधान — एकान्त पक्ष वाला जब सत्य का विकृत, विकारी, हानि-कारी रूप उपस्थित करता है तब सत्यग्राही दृष्टि वाले का आवश्यक कर्तव्य हो जाता है, कि सत्य पक्ष के रक्षण हेतु एकान्त दृष्टि से होने वाली हानि पर प्रकाश डाले। जैनागम जब बौद्ध तत्त्वज्ञानी को एकान्त क्षणिक पक्ष का पोषण करते हुए पाता है, तब उसका कर्तव्य हो जाता है कि वह पद दलित किए जाने वाले नित्य पक्ष को ध्यान में रखकर आकान्ता एकान्तवादी को न्याय का सही रास्ता बतावे। यही न्याय निश्चयनय और व्यवहारनय पक्ष को विस्मरण करने वाले एकान्तवादी चिन्तक के विषय में लगाना चाहिए। एकान्तवादी सत्य को विकृत करना है। स्याद्धादवादी सत्य के सच्चे सौन्दर्य को प्रकाशित करता है। इसलिए समन्वय पथ ही न्याय मार्ग है। एकान्त पथ मत्य पद का विनाशक है; मिध्यात्व है तथा संसार सागर मे जीव को बुबाने वाला है। वह कालकूट विष से भी भयंकर है।

अमृत मंथन

यस्य स्वयं स्वभावाप्ति रभावे कृत्सनकर्मणः
 तस्मै संज्ञानकपाय नमोस्तु परमात्मने ॥ इब्टोपदेश १

मै ग्रनन्त ज्ञान स्वरूप परमात्मा को प्रणाम करता हूँ, जिन्होंने समस्त कर्मों का नाश हो जाने पर स्वयं ग्रपने शुद्ध स्वरूप की प्राप्त किया है।

२. एहु जु अप्पा सो परसप्पा कम्मविसेसे जायउ जप्पा जामइं जाणइ अप्पे अप्पा तामइं सो जि देउ परमप्पा ।। २-१७४ परमात्मप्रकाश

यह ग्रात्मा परमात्मा है। वह कर्मोदय के कारण पराधीन हो गया है। जब वह अपने स्वरूप को जान लेता है, तब वह परमात्मा की मत्रस्था को प्राप्त करता है।

३. देह विभिण्णउ णाणमउ जो परमप्पु णिएइ । परमसमाहि-परिट्ठियउ पंडिउ सो जि हवेइ ॥ १-१४ परःप्रकाश

जो शरीर से भिन्न ज्ञानमय परमात्मा को जानता है, वह परम समाधि में स्थिति होकर पंडित (अन्तरात्मा) हो जाता है।

४. स्वसंवेदन सुव्यवस्तनुमात्री निरत्ययः । ग्रत्यत सौख्यवान् ग्रात्मा लोकालोक विलोकनः । २१ इष्टोपदेश यह ग्रात्मा स्वसवेदन (ग्रात्मा का ज्ञान) द्वारा पूर्णतया व्यक्त होता है । यह शरीर प्रमाण, विनाशरहित, ग्रनन्त सुख सम्पन्न तथा लोक

भीर अलोक का जाता है।

थ्. ग्रहमिक्को खलु सुद्धो दसण-णाण-मङ्यो सयाऽठ्वो । ण वि ग्रत्थि मुज्क किचिवि ग्रण्णं परमाणुमितं पि ॥३९समयसार

मैं एक हूँ, मैं शुद्ध हूँ, ज्ञानदर्शन युक्त हूँ, सदा श्ररूपी हूँ। परमाणु मात्र भी श्रन्य पदार्थ मेरा नहीं है।

६. एकः सदा शास्त्रकितिको ममात्मा । विनिर्मलः साधिगमस्त्रभाव ।
 बहिर्भवा सन्त्यपरे समस्ता न शास्त्रवताः कर्मभवाः स्वकीयाः ।।
 द्वात्रिशतिका २६

मेरी म्रात्मा सदा एक है, मिवनाशी है, पूर्ण निर्मल भीर ज्ञान स्वभाव वाली है। बाह्य पदार्य जो कमों के कारण उत्पन्न हुये हैं, वे सब मेरे नहीं हैं। वे म्रविनाशी भी नहीं हैं।

- ७. श्ररस-मरुव-मगंधं श्रव्वत्तं चेदणागुण-मसहं।
 जाण श्रलिंग्गहण जीव मणिहिट्ठ संठाणं ॥ १२७ पंचास्तिकाय
 जीव रस, रूप तथा गध रहित है। यह श्रव्यक्त है। चेतना गुण युक्त
 है। शब्दरहित है। इसका चिह्नों से ज्ञात नहीं होता। यह निश्चित श्राकार
 रहित है।
- पाहं देहो ण मणो, न चेव वाणी, ण कारणं तेसि ।
 कत्ता ण, कारयिदा, ग्रणुमत्ता णेव कत्तीणं ॥ १६०

प्रवचनसार

मै शरीर नही हूँ, मन नही हूँ वचन नही हूँ। मै इन तीनों का कारण नहीं हूँ, कराने वाला नहीं हूँ भौर मैं इनका भ्रनुमोदन करने वाला भी नहीं हूँ।

९. तिक्काले चदु पाणा इंदिय-बल-माउ-ग्राणपाणो य । ववहारा सो जीवो णिच्चय-णयदो दु चेदणा जस्स ।। ३ द्रव्यसंग्रह

जिसके भूत, भविष्यत और वर्तमान काल में इंद्रिय, बल-ग्रायु तथा स्वास भीर उच्छ्वास ये चार प्राण होते हैं, वह व्यवहारनय से जीव है। निरुचयनय से जिसके चेतना पाई जाती है वह जीव है। १०. अप्पा बंभणु वइसु ण वि णवि खत्तिउ णं विसेसु ।
पुरिसु ण उंसउ इत्थि णवि णाणिउ मुणइ असेसु ॥ १८७
परमातम प्रकाल

श्रात्मा बाह्यण नहीं है, वैश्य नहीं है, क्षत्रिय नहीं है, शूद्र नहीं है। वह सम्पूर्ण वस्तुश्रों का जाता है।

११. कालु लहेविण जोइया जिमु जिमु मोहु गलेइ।

तिमु तिमु दंमणु लहइ जिउ णियमें अप्पु मणेइ ।। ८५ प. प्र.

है योगी! काललब्धि को पाकर जैसे-जैसे मीह गलता जाता है उसी प्रकार यह जीव भ्रात्मदर्शन को प्राप्त करता है तथा निश्चय रूप से भ्रात्मस्वरूप को जानता है।

१२. अप्पा माणुमु देउ ण वि, अप्पा तिरिउ ण होइ।

म्र^{प्}पा णारउ कहि वि ण वि णाणिउ जाणइ जोइ ।। ९० प. प्र

यह जीव वास्तव में मनुष्य नहीं है, देव नहीं है, पशु नहीं है तथा नारकी भी नहीं है। यह ग्रात्मा ज्ञान स्वरूप है। योगी उस ग्रात्मा को जानते हैं।

१३. रागद्वेषादि कल्लोलै - रलोलं यन्मनोजलम् ।

स पश्यत्यारमनस्तत्त्वं तत् तत्त्वं नेतरो जनः ।।३५ समाधिशतक जिस पुरुष का मन रूपी जल राग, द्वेष, मोह मादि की लहरो मे चचल नही है, वह भ्रपनी भ्रात्मा के सच्चे स्वरूप को देख लेता है। भ्रन्य लोग उसका दर्शन नहीं कर पाने।

१४. सर सिलले थिरभूए दीसड णिवडियं पि जह रयणं। मण सिलिले थिरभूए दीसइ ग्रप्पा तहा विमले।। ४१ तस्वसार

जिस प्रकार सरोवर के जल के स्थिर होने पर उसमें गिरा हुआ रत्न दिलाई देता है, उसी प्रकार निर्मल मन रूपी जल के स्थिर होने पर भात्मदर्शन होता है।

१५. जह जह मणसंचारो इंदिय विसया वि उवसमं जंति । तह तह पयडइ भ्रप्पा भ्रप्पाणं जाण हे सूरि ॥ ३० तत्त्वसार

हे सूरि ! जैसे-जैसे मन का संचार श्रीर इंद्रियों की विषयों में प्रवृत्ति रुकती है, वैसे-वैसे ग्रांत्मा ग्रंपने श्रापको प्रकाशित करता है। इस बात को हृदय में घारण करो।

१६. ताम ण णज्जए अप्पा विसएसु णरो पवट्टए जाम । विसए विरत्तचित्तो जोई जाणेइ अप्पाणं ॥ ६६ मोक्ष पाहुड

जब तक यह जीव भोगादि विषयों में प्रवृत्ति करता है, तब तक यह प्रात्मा को नहीं जानता है। विषयों से विरक्त योगी भात्मा को जानता है।

१७ सिद्धोऽहंसुद्धो ऽ हं स्रणंत-णाणादि-गुणसिमद्धोहं। देहपमाणो णिच्चो असंखदेसो असुत्तो य ॥ २८ तत्त्वसार

र्म सिद्ध हूँ, मै शुद्ध हूँ। मै अनन्तज्ञान, अनन्त दर्शन आदि गुणो से नम्पन्न हूँ। मै देह प्रमाण, अविनाशी, ग्रसंख्यान् प्रदेश वाला तथा मूर्ति रहित हूँ।

१८. चित्तविरामे विरमंति इदिया तेसु विरदेसु । त्राद सहावम्मि रदी होदि फुढं तस्स णिव्वाणं ।। १० त. सा.

मन के स्थिर होने पर इद्रियां विषयों की भ्रोर प्रवृत्ति नही करती हैं। जिसकी ग्रात्म स्वरूप में निमग्नता होती है, उसे मोक्ष प्राप्त होता है।

१९. संयम्य करणग्राम मेकाग्रत्वेन चेतसः।

ग्रात्मान मात्मवान् घ्यायेत् ग्रात्मनैव ग्रात्मनि स्थित ॥ २२ इष्टोपदेश

ग्रात्मा, स्पर्शन भादि इन्द्रियो को विषयों से रोककर, मन की एकाग्रता से श्रात्मा के स्वरूप में स्थिर होकर भ्रपनी भ्रात्मा के द्वारा ग्रपनी भ्रात्मा का, घ्यान करे। २०. प्रमेयत्वादि भिर्धर्मे-रिचदात्मा चिदात्मकः । ज्ञान दर्शनस्तस्मात् चेतनाऽ चेतनात्मकः ॥ स्वरूप संबोधन ३

यह मातमा प्रमेथत्व, वस्तुत्व मादि गुणों की भपेक्षा मित् रूप (म्रचेतन) है। ज्ञान मौर दर्भन की भपेक्षा चेतनात्मक है। इस कारण यह चेतन भौर मचेतन दोनों रूप है (यहां मचेतन का भर्यं जड़ नहीं है। चैतन्य भिन्न मन्य गुण रूप है)

२१. सोहमित्यात्त-संस्कारः, तस्मिन्भावनया पुनः ।
तत्रैव दृढसंस्कारात् लभते ह्यात्मिन स्थितिम् ।। २८
समाधिशतक

योगी अन्तरात्मा बनने पर परमात्मा में सोऽहं—वह परमात्मा मैं हूं इस प्रकार की भावना के द्वारा अपना संस्कार बनाता है धीर परमात्मा में दृढ़ संस्कार द्वारा अपनी आत्मा में स्थिरता प्राप्त करता है।

२२. शरीरतः कर्तुमनंतशिक्तं विभिन्न-मात्मान-मपास्तदोषम् । जिनेन्द्रकोषादिव खङ्गर्याष्टि तव प्रसादेन ममास्तु शक्तिः ॥ सामायिक पाठ

हे जिनेन्द्र ! श्रापके प्रसाद से मुक्ते ऐसी शक्ति प्राप्त हो, कि जिस प्रकार तलकार म्यान से भिन्न रहती है, इस प्रकार मैं बोष रहित, अनन्त शक्तियुनत प्रपनी आत्मा को शरीर से पृथक कर सकूँ।

२३. न मे मृत्युः कुतो भीतिर्न मे व्याधिः कुतो व्यथा। नाहं बालो न वृद्धोहं न युवैतानि पुद्गले।। २९ इष्टोपदेश

भेरी आत्मा की मृत्यु नहीं होती; इसिलये मैं क्यों भय घारण करू ? भेरी आत्मा के कोई रोग नही है इसिलये मैं क्यों पीड़ा का अनुभव करू ? मैं बालक नहीं हूँ, मैं वृद्ध नहीं हूँ, मैं युवक नहीं हूँ। ये अवस्थाएँ पुद्गल में पाई जाती हैं।

२४. ग्रहमेको न मे कश्चित् नैवाहमपि कस्यचित्। इत्यदीनमनाः सम्यगेकत्वमपि भावयेत् ॥ ३८-१८४ महापुराण इस संसार में मैं भ्रकेला हूँ, मेरा कोई नहीं हैं तथा मैं भी किसी का नहीं हूँ। इस प्रकार वैर्य घारण कर मनी प्रकार भारमा के एकत्वपने की भावना करेत

२५. श्रकिचनोह - मित्यास्व त्रैलोक्याचिपति भंवेः।

योगिगम्यं तव प्रोक्तं रहस्यं परमात्मनः ॥ ११० म्रात्मानुशासन

हे भद्र! में ध्रक्तिचन रूप हूँ — कोई भी पदार्थ मेरा नहीं है। इस श्रकार की भावना कर, इससे तू त्रिलोक का स्वामी हो जायगा। मैंने तुभे स्रोगिगम्य परमात्मपद का रहस्य कहा है।

२६. जो सब्बसंगमुक्को भायदि श्रप्पाण मप्पणा श्रप्पा। ण वि कम्मं णोकम्मं चेदा चितेदि एयत्तं॥ १८८ समयसार

जो भारमा सर्वपरिग्रह का त्याग करके भारमा मेरी है इस प्रकार आत्मा का घ्यान करता है तथा कर्मभीर नो कर्म मेरे नहीं हैं, ऐसा मानता है, वह भ्रात्मा के एकत्व का चिन्तवन करता है।

२७. देहहं पेक्खवि जरमरणु मा भय जीवकरेहि।

जो भ्रजरामरु बभ परु सो भ्रप्पाणु मुणेहि । ७१परमात्मप्रकाश

हे जीव ! शरीर की वृद्धावस्था धौर मृत्यु को देखकर तू अयभीत मत हो । जो परब्रह्म धजर धौर धमर है, उस रूप धपनी धात्मा को जान ।

२८. न तदस्तीन्द्रियार्थेषु यत् क्षेमंकर मात्मनः।

तथापि रमते बाल स्तत्रैवाज्ञान भावनात् ॥ ५५ समाधिशतक

जो भात्मा का कल्याणकारी तत्त्व है, वह इंद्रियों के विषय-भोगों में नहीं है। फिर भी भज्ञानी जीव भज्ञान भावना से उन इंद्रियों के विषयों में श्रेम करता है।

२९. त्वमेव कर्मणां कर्ता भोक्ता च फलसंततेः।

मोक्ता च तात कि मुक्तौ स्वाधीनायां न चेष्टसे ॥ ११-४५ क्षत्रचूड़ामणि

हे भ्रात्मन्! तू ही कर्मों का कर्ता है भीर फलों का भोगने वाला है। तूही मोक्ष प्राप्त करने वाला है। हे तात! भ्रापने भ्राश्रित मोक्ष के लिये क्यों नहीं प्रयत्न करता है?

३०. बंधाणं च सहावं वियाणिग्रो भ्रप्पणो सहावं च ।

बंधेसु जो विरज्जिद सो कम्मिवमोक्खणं कुणई ॥२९३समयसार जो बन्च के स्वरूप को ग्रीर ग्रात्मा के स्वरूप को जानकर बन्ध के कारणों से विरक्त होता है, वह ग्रात्मा कर्मों का पूर्ण रीति से क्षय करता है।

३१. जह बंधे चितंतो बंधण-बद्धो ण पावइ विमोक्खं। तह बंधे चितंतो जीवोवि ण पावइ विमोक्खं॥२९१ समयसार

जैसे बन्धन में बन्धा हुआ। पुरुष अपने बन्धनों के विषय मे केवल विचार करता हुआ मोक्ष नहीं पाता, उसी प्रकार यह जीव भी बन्ध का चितवन करता हुआ मोक्ष नहीं पाता है।

३२. जह बधे छित्तूणय बधण-बद्धो उ पावइ विमोक्खं ।

तह वंधे छित्तूण य जीवो सपावइ विमोक्खं ।। ३९२ समयसार

जैसे बन्धन में बन्धा पुरुष बन्धनों को काटकर स्वतन्त्र होता है, उसी प्रकार यह जीव भी कमं बन्धन को नब्ट कर मोक्ष को पाता है।

३३. बध्यते मुच्यते जीवः समभो निर्ममः कमात्।

तस्मात् सर्वप्रयत्नेन निर्ममत्वं विचितयेत् ॥ २६ इष्टोपदेश

जो जीव ममता भाव युक्त है, वह कर्मों के बन्धन को प्राप्त करता है तथा जिसके ममकार भाव नष्ट हो गया है वह मोक्ष को प्राप्त करता है। इसलिये पूर्ण प्रयत्न करते निर्ममत्व रूप से ग्रात्मा का चितवन करे।

३४. भावो रागादिजुदो जीवेण कदो दु वघगो भणिदो ।

रागादि विष्पमुक्को ग्रवधगो जाणगो णवरि ।। २६७ समयसार

जीव के द्वारा किये गये राग ग्रादि परिणाम उस जीव के बन्ध के कारण हैं। जो ग्रात्मा रागादि से रहित है भीर बन्ध रहित हैं वह ज्ञायक रूप है। ३५. तत्र बंधः स्वहेतुम्यो यः संश्लेषः परस्परं ।

जीव कर्मप्रदेशानां स प्रसिद्ध श्चतुर्विषः ।। ६ तत्त्वानुशासन

श्रपने कारणों से जीव श्रीर कर्म के प्रदेशों का परस्पर में मिल जाना बन्ध है। वह बन्ध प्रकृति, स्थिति, श्रनुभाग श्रीर प्रदेश रूप से चार प्रकार का है।

३६. वंधस्य हेतवः पंच स्युमिध्यात्व मसंयमः ।
प्रमादश्च कषायश्च योगश्चेति जिनोदिताः । ५-२ तत्त्वार्थसार

जिनेन्द्र भगवान ने मिथ्यास्व, भ्रसंयम, प्रमाद, कवाय तथा योग ये पाँच बन्ध के कारण कहे हैं।

३७ स्रनादि नित्य संबंधात् सह कर्मभिरात्मनः।

स्रमूर्तस्यापि सत्यैक्ये मूर्तत्वमवसीयते ।। ५-१७ तत्त्वार्थसार

ग्रनादिकाल से मूर्ति रहित ग्रान्मा का कमी के साथ निरन्तर सम्बन्ध होने पर एक रूपता होने के कारण ग्रात्मा को मूर्ति युक्त भी माना गया है।

३८ तथा च मूर्तिमानात्मा सुराभिभवदर्शनात्।

न हि ग्रमूर्तस्य नभसो मदिरा मदकारिणी ॥५-१९ तत्त्वार्थसार

ग्रात्मा मूर्तिमान है, क्योंकि मूर्तिमान मदिरा के द्वारा भात्मा प्रभावित होती हुई देखी जाती है। मदिरा के द्वारा मूर्ति रहित श्राकाश में उन्मत्तता का दशन नहीं होता।

३९. बंध हेतुषु सर्वेषु मोहश्चकी प्रकीतितः ।

मिथ्याज्ञानं तु तस्यैव सचिवत्व मशिश्रियत् ॥ १२ तत्त्वानुज्ञासन

वन्ध के कारणों में मोहनीय कर्म चकवर्ती राजा सदृश है। मिध्या-ज्ञान उसके मन्त्री के समान सहायक है। ४०. ममाहंकार नामानौ सेनान्यौच तत्सुतौ । यदायत्तः सुदुर्भेदो मोहव्यूहः प्रवर्तते ।। १३ तत्त्वानुशासन

उस मोह के ग्रहंकार श्रीर ममकार नाम के दो पुत्र सेनापित रूप हैं, इन दोनों के प्रधीन दुर्भेंद्य मोह की सेना का व्यूह प्रवृत्ति करता है।

४१. तस्मादेतस्य मोहस्य मिथ्याज्ञानस्य च द्विषः।
ममाहंकारयो श्चात्मन् विनाशाय कुरुद्यमम्।। २० तः साः

इसलिये हे झात्मने ! झात्मा के शत्रु मोह, मिथ्याज्ञान तथा ममकार भीर झहंकार के विनाश के लिये तू उद्योग कर।

४२. स्वं स्वत्वेन ततः पश्यन् परत्वेन च तत्परम् । परत्यागे मितं कुर्याः कार्येरन्यैः किमस्थिरैः ॥७-१८क्षत्रचूड़ामणि

ग्रात्मन्! ग्रपनी ग्रात्माको श्रपने रूप से तथा उससे भिन्न शरीर को ग्रपने से भिन्न रूप में देखते हुए पर वस्तु के त्याग में ग्रपनी बुद्धिको लगा। ग्रन्थ नष्ट होने वाले कार्यों से क्यालाम है?

४३. परत्यागकृतो ज्ञेयाः सानगाराऽगारिणः । गात्रमात्रघनाः पूर्वे सर्वसावद्य वर्षिताः ॥ १९

पर वस्तु को त्याग करने वाले अनगार (मुनि) तथा गृहस्थ जानने चाहिए। इनमे मुनिराज सम्पूर्ण पापों के त्याग करने वाले केवल शरीर मात्र सम्पत्ति के स्वामी होते हैं।

४४. सम्यक्त्वममल-ममला-न्यणुगुण-शिक्षाव्रतानि मरणान्ते । सल्लेखना च विधिना पूर्णः सागारधर्मीयम् ॥ १-१२ सागारधर्मामृत

निर्मेल सम्यग्दर्शन, निर्दोष रूप से अणुव्रत, गुणव्रत तथा शिक्षावत रूप श्रावकों के द्वादश वर्तों का परिपालन तथा विधिपूर्वेक मरणान्त समय में समाधि का होना यह परिपूर्ण गृहस्य-अर्थ है। ४५. जीवादी सद्हणं सम्मत्तं जिणवरेहि पण्णत्तं । ववहारा णिच्छयदो म्रप्पाणं हवइ सम्मत्तं ॥ २० दर्शनपाहुड

जिनेन्द्र भगवान ने व्यवहारनय से जीवादि का श्रद्धान करना सम्य-क्त्व कहा है। निश्चयनय की श्रपेक्षा भारमा का श्रद्धान सम्यक्त्व कहा है।

४६. हिंसा रहिए धम्मे ब्रह्वारह दोस विज्जिए देवे । णिग्गंथे पव्वयणे सद्हणं होइ सम्मत्तं ॥ ९७ मोक्षपाहुड

हिन्सा रहित ग्रर्थात् ग्रहिसा घर्म, ग्रठारह दोष रहित देव ग्रौर निर्मन्य गुरू की वाणी में श्रद्धा करना सम्यक्त्व है।

४७. सम्यक्त्वा त्सुगतिः प्रोक्ताज्ञानात्कीर्ति रुदाहृता । वृत्तात्पूजा मवाप्नोति त्रयाच्च लभते शिवम् ॥ यशस्तिलक

सम्यक्तव से सुगति मिलती है। ज्ञान से यश मिलता है। चारित्र से भादर प्राप्त होता है। तीनों के सम्मिलन द्वारा मोक्ष की प्राप्ति होती है।

४८. ऋहिंसा सत्य मस्तेयं स्वस्त्री मितवसु ग्रहौ। मद्य मांस मधुत्यागै स्तेषां मूलगुणाष्टकम् ॥ ७-२३

क्षत्र चूड़ामणि

गृहस्थों के अहिंसा, सत्य, श्रचीर्य, स्वस्त्री सन्तोष श्रीर सीमित पदार्थों का संग्रह तथा शराब, मांस श्रीर शहद का त्याग ये शाठ मूल गुण कहलाते हैं।

४९. मद्य पल मधु निशाशन पचफली विरित पंचकाप्त-नुती। जीवदया जलगालन मिति च क्वचिदष्ट मूल गुणाः।। सागार धर्मामृत

मद्य, मांस, शहद, रात्रि भोजन, पीपल, बड़, ऊमर, कठ ऊमर ग्रीर पाकर रूप पंच जीव युक्त फलों का त्याग, पच परमेष्ठि की पूजा, जीवदया तथा जलगालन को किन्हीं ग्राचायों ने गृहस्य के भ्राठ मूल गुण कहे हैं। ५० हिंसानृत चौर्येभ्यो मैथुनसेवा परिप्रहाभ्यांच । पाप प्रणालिकाभ्यो विरतिः संज्ञस्य चारित्रम् ॥४९॥ रत्नकरंडश्रावकाचार

हिंसा,भूठ,चोरी,पर स्त्री सेवन तथा परिग्रह रूप पाप के कारणों का परित्याग करना सम्यग्ज्ञानी का चारित्र कहा गया है।

५१. यदि पापिनरोघोन्य सम्पदा कि प्रयोजनम् । ग्रथ पापास्रवो स्त्यन्य सम्पदा कि प्रयोजनम् ॥२७ र. सा.

यदि पाप का निरोध है, तो अन्य सम्पत्ति से क्या प्रयोजन है ? यदि पाप का आश्रव होता है, तो अन्य सम्पत्ति से क्या प्रयोजन है ?

५२. ग्रनंतसुखसंपन्नं येनात्मायं क्षणादिप । नमस्तस्मै पवित्राय चारित्राय पुनः पुनः ॥

जिसके द्वारा यह जीव क्षण मात्र में ग्रनंत सुख को प्राप्त करता है, उस सम्यक् चारित्र को पुन: पुन: प्रणाम है।

५३. दाणं पूजा मुक्खं सावय घम्मे ण सावया तेण विणा।
भाणजभयणं मुक्खं जइ धम्मे ण तं विणा तहा सोवि ॥११
रयणसार

दान तथा पूजा श्रावक के मुख्य धर्म हैं। इनके बिना श्रावक नहीं होता है। ध्यान ग्रीर ग्रध्ययन मुख्य रूप से मुनि के धर्म हैं। इनके बिना मुनि नहीं होते हैं।

५४. स्रभोष्टं फलमाप्नोति व्रतवान्परजन्मनि । न व्रतादपरो बंधु नाव्रतादपरो रिपुः ॥ ७६-३७४ उत्तरपुराण

व्रती पुरुष ग्रागामी भव मे मनोवांखित फल को, प्राप्त करता है। ग्राहिसा ग्रादि व्रतों के समान जीव का कोई बन्धु नहीं है। हिंसा ग्रादि पापाचरण के समान ग्रन्य शत्रु नहीं है। ४४. यावन्न सेव्या विषयास्तावत्ताना प्रवृत्तितः । वृतयेत् सव्नतो दैवान्मृतोऽमुत्र सुखायते ।। २-७७ सागारघर्मामृत

जब तक इंद्रियों के द्वारा विषयों का सेवन नहीं होता है, तब तक के लिए पुनः प्रवृत्ति पर्यन्त उनका त्याग करे। दैववश व्रत युक्त मरण हो गया तो परलोक में जीव सुखी रहेगा।

४६ बहिरात्मा शरीरादौ जातात्म भ्रान्ति रान्तरः । चित्त दोषात्म विभ्रांतिः परमात्माति निर्मलः ॥५ समाधिशतक

शरीरादि में ब्रात्मापने का श्रम युक्त जीव बहिरात्मा है । चित्त, राग।दि दोष तथा ग्रात्मा के विषय में श्रांति रहित श्रन्तरात्मा है। समस्त दोषों से रहित ग्रत्यन्त निर्मल परमात्मा है।

५७. मूलं संसारदुःखस्य देह एवात्मधीस्ततः । त्यक्तवैनां प्रविशेदंत बीहिर न्यापृतेन्द्रियः ।। १५ स. श.

संसार के दुलों का मूल शरीर में ही झात्म बुद्धि है। इस मिथ्या धारणा को त्याग कर बाह्य पदार्थों में इंद्रियों की प्रवृत्ति को रोककर अपनी घात्मा में प्रवेश करना चाहिए।

५८. एवं त्यक्त्वा बहिर्वाचं त्यजेदरन्तरशेषतः। एष योगः समासेन प्रदीपः परमात्मनः ॥ १७ स. श.

इस प्रकार भन्तरात्मा बाहरी वचनो का त्यागकर पूर्ण रूप से अप्रतर्जल्प का भी त्याग करे । इस प्रकार संक्षेप से बहिरंग व भन्तरंग वचनालाप का त्याग रूप योग परमात्मा के स्वरूप का प्रकाशक दीपक है।

५९. यदा मोहात्प्रजायेते रागद्वेषौ तपस्विनः । तदैव भावयेत्स्वस्थ-मात्मानं शाम्यतः क्षणात् ।। ३९ स. श.

जिस समय तपस्वी के मोह के कारण राग तथा द्वेष उत्पन्न होते हैं, उसी समय ग्रपने स्वरूप में स्थित हो भात्मा की भावना करे। इससे क्षण भर मे राग-द्वेष शांत हो जाते हैं। ६०. वहिरंतर-प्प-भेयं परसमयं भण्णये जिणि देहि ।
परमप्पो सग समयं तब्भेयं जाण गुणठाणे ॥१४८॥ रयणसार
बहिरंतरात्म-भेदः परसमयः भण्यते जिनेन्द्रैः ।
परमात्मा स्वक समयः तद्भेदं जानीहि गुणस्थाने ॥

जिनेन्द्र ने बहिरात्मा भीर भ्रन्तरात्मा के भेद रूप 'पर-समय' कहा है, परमात्मा 'स्वसमय' है। उसके भेदों को इस प्रकार गुणस्थानों में जानना चाहिये।

६१. मिस्सोत्ति बहिरण्पा तरतमया तुरिय श्रंतरप्प-जहण्णा । संतोत्ति मिष्भमंतर स्त्रीणुत्तम परम जिण-सिद्धा ॥१४९॥ मिश्रेति बहिरात्मा तरतमकः तुर्ये श्रंतरात्म-जघन्यः । शांतेति मध्यमान्तः क्षीणे उत्तमः परमाः जिनसिद्धाः ॥

मिथ्यात्व, सासादन तथा मिश्रा गुणस्थान में बहिरात्मा कहा है। चौथे गुणस्थान में ग्रन्तगत्मा का जघन्य है। उपशांत कथाय पर्यन्त मध्म श्रन्तरात्मा है। क्षीण कथाय में उत्तम श्रन्तरात्मा है। जिनेन्द्र भगवान (केवली) तथा सिद्ध परमात्मा 'स्व समय' हैं।

६२. एक्को करेदि कम्मं एक्को हिडदि य दीह संसारे ।
एक्को जायदि मरदि य तस्य फलं भुंजदे एक्को ।। १४॥ अनुप्रेक्षा
एकः करोति कर्म एकः हिण्डति च दीर्घं संसारे ।
एकः जायते स्त्रियते च तस्य फलं भुंक्ते एकः ।।

एक जीव कर्म का बंध करता है। वहीं जीव अकेला अनंत संसार में भ्रमण करता है। एक जीव उत्पन्न होता है। वहीं जीव मृत्यु को पाता है। वह अकेला कर्म के फल को भोगता है।

६३ एक्को करेदि पावं विसय णिमित्तेण तिब्बलोहेण।
णिरय-तिरियेसु जीवो तस्य फलं भुंजदे एक्को ॥१४॥
एकः करोति पापं विषय निमित्तेन तीव्रलोभेन।
नरक तिर्यक्ष जीवो तस्य फलं भुंक्ते एकः ॥

एक जीव तीज लोभवश विषय के निमित्त पाप करता है, वहीं झकेला जीव नरक और तिर्यंच पर्याय में उस पाप का फल भोगता है।

६४. एक्को करेदि पुण्णं घम्मणिमित्तेण पत्तदाणेण ।

मणुव देवेसु जीवो तस्स फलं भुंजदे एक्को ॥१६॥ अनु. ॥

एकः करोति पुण्यं घर्म निमित्तेन पात्रदानेन ।

मानव देवेसु जीवः तस्य फलं भुक्ते एकः ॥

एक जीव पात्र दान द्वारा धर्म के निमित्त से पुण्य का ध्रर्जन करता है वहीं जीव ध्रकेला मनुष्य तथा देवों में उस पुण्य का फल भोगता है।

६५. पंच विहे संसारे जाइ-जरा-मरण-रोग-भय-प्पउरे । जिणमग्ग-मपेच्छतो जीवो परिभमदि चिरकालं ॥२४॥ पंचविधे संसारे जाति-जरा-मरण-रोग-भय-प्रचुरे । जिनमार्ग-मपदयन् जीवः परिश्रमति चिरकालम् ॥

यह जीव जिन भगवान द्वारा प्रदर्शित मार्ग का परिज्ञान न कर जन्म, जरा, मरण, रोग तथा भय परिपूर्ण द्वव्य, क्षेत्र, काल, भव भीर भाव रूप संसार में चिरकाल तक भ्रमण करता है।

६६. सब्वे वि पोग्गला खलु एगे भृत्तुष्भिया हु जीवेण । ग्रसयं ग्रणंतखुत्तो पुग्गल परियट्ट संसारे ।।२४॥ सर्वेपि पुद्गलाः खलु एकेन भृक्तोष्मिता हि जीवेन । ग्रसकृदनंतकृत्वः पुद्गल-परिवर्त संसारे ।।

इस जीव ने पुद्गल परावर्तन रूप संसार में संपूर्ण पुद्गलों को झनन्त बार भोग कर उनका परित्याग किया है। ऐसा एक भी पुद्गल नहीं है जिसे जीव ने भ्रनन्त बार न भोगा हो।

६७. सन्विम्हि लोयखेतो कमसो तण्णित्य जण्ण उप्पण्णं । उग्गाहणेण बहुसो परिभिमदो खेत्त संसारे ॥२६॥ सर्विस्मिन् लोक क्षेत्रे कमशः तन्नास्ति यत्र न उत्पन्नः । अवगाहनेन बहुशः परिभ्रमितः क्षेत्र संसारे ॥ संपूर्ण लोक रूपी क्षेत्र में ऐसा स्थान नहीं है जहां इस जीव ने उत्पन्न होकर तथा उस स्थान में शरीर धारण कर ग्रनेक बार क्षेत्र रूपी संसार में परिश्रमण न किया हो।

६८. पुत्तकलत्त निमित्तं ग्रत्थं ग्रज्जयि पावबुद्धीए परिहरिद दयादाणं सो जीवो भमदि ससारे ॥ ३० ॥ पुत्र-कलत्र निमित्तं ग्रर्थं ग्रज्यिति पापबुद्धया । परिहरित दयादानं सः जीवः भ्रमित संसारे ॥

यह जीव पाप बुद्धि युक्त हो, पुत्र तथा स्त्री के निमित्त धन कमाता है तथा दया भ्रीर दान नहीं करता है। ऐसा जीव संसार मे स्नमण करता है।

६९. मम पुत्तं मम भज्जा मम घण-घण्णोत्ति तिव्व कं लाए।
च इक्जण धम्मबुद्धि पच्छा परिपडिद दीह संसारे॥ ३१॥
मम पुत्रो मम भार्या मम धन घान्य मिति तीव कांक्षया
त्यक्तवा धर्मबुद्धि परचात्, परिपतित दीर्घ संसारे॥

यह जीव धर्म बुद्धि का त्याग कर मेरा पुत्र है, मेरी स्त्री है, मेरा धन धौर धान्य है; ऐसी तीव लालसा के फलस्वरूप सुदीघं संसार मे डूबता है।

७०. हंतूण जीवरासि महु-मंसं सेविकण सुरपाणं।
परदव्व परकलत्तं गहिकण य भमदि संसारे॥ ॥ ३३॥
हत्वा जीवराशि मधु-मांसं सेवित्वा सुरापानम्।
परद्रव्य-परकलत्रं गृहीत्वा च भ्रमित संसारे॥

यह जीव जीवराशि को मारकर मधु, मांस तथा मदिरा का पान करता है, दूसरे का घन भीर पत्नी को ग्रहण कर संसार में अमण करता है।

७१. जत्तेण कुणइ पावं विसय णिमित्तं च ग्रहणिसं जीवो ।
मोहंघ-यार सिहग्रो तेण दु परिपडिद संसारे ॥
यत्तेन करोति पापं विषय निमित्तं च ग्रहिनशं जीवः ।
मोहान्धकार सिहतः तेन तु परिपतितसंसारे ॥

यह जीव दिन रात विक्यों के निमित्त यत्नपूर्वक पाप कार्य करता है (यह यहन पूर्वक धर्म कार्य नहीं करता) इस कारण यह मोह रूपी श्रंधकार सहित संसार में डूबता है।

७२. संसार मदिक्कंतो जीवो-वादेय मिदि विचितेज्जो । संसार-दुहक्कंतो जीवो सो हेय मिदि विचितेज्जो ॥ ३८ ॥ संसार ग्रतिकान्तः जीव उपादेयमिति विचितनीयम् । संसार दु:खाकान्तः जीवः स हेय इति विचितनीयम् ॥

संसार से म्रतिकान्त जीव उपादेय है ऐसा चितवन करे। सासारिक दुःखों से ग्राकान्त जीव हेय है ऐसा विचार करे।

७३. ग्रसुहेण णिरय तिरियं सुह-उवजोगेण दिविज-णर-सोक्खं। सुद्धेण लहइ सिद्धि एवं लोयं विचितिज्जो।। ४२।। ग्रसुभेन नरक तिर्यंचं शुभोपयोगेन दिविजनर सौख्यम्। शुद्धेन लभते सिद्धि एवं लोकः विचितनीयः॥

भ्रशुभ भाव से यह जीव नरक भीर तिर्यंच पर्याय को पाता है। शुभ उपयोग से स्वर्ग तथा मनुष्य पर्याय के सुख को भोगता है। शुद्ध भाव से भोक्ष प्राप्त करना है। इस प्रकार लोक के विषय में विचार करे।

७४. णिरया हवंति हेट्ठा मज्भे दीवंबु रासयो संखा। सग्गो तिसिंद्विभेयो एत्तो उद्घं हवे मोक्खो ॥ ४०॥ नरका भवंति ग्रधस्तने मध्ये द्वीपाम्बुराशयाः ग्रसंख्याः ॥ स्वर्गः त्रिषष्ठि भेदः एतस्मात् उर्ध्वं भवेत् मोक्षः।

ग्रधोलोक में नारकी जीव रहते हैं। मध्य लोक में ग्रसंख्यात द्वीप समूह है। इसके ऊपर स्वर्ग लोक के ६३ पटल है। इसके ऊपर मोक्ष है।

७५. देहादो विदिरित्तो कम्मविरिहिग्रो ग्रणंत सुह णिलयो । चोक्खो हवेइ ग्रप्पा इदि णिच्च भावणं कुज्जा ॥ ४६ ॥ देहात, व्यतिरिक्तः कर्म विरिहतः ग्रनतसुख निलयः । प्रशस्तः भवेत् ग्रात्मा इति नित्यं भावनां कुर्यात् ॥ देह से भिन्न, कर्म से रहित, भ्रनन्त सुल का स्थान शुद्ध भातमा है इस्स प्रकार सदा भावना करें।

.७६. चल मलिण-मगाढं च विज्जिय सम्मत्त-दिढ-कवाडेण ।

मिच्छासव-दार-णिरोहो होदित्ति जिणेहि णिहिट्टं ॥६१॥
चलमिलन-मगाढं च वर्जियत्वा सम्यक्तव-दृढ-कपाटेन ।

मिथ्यात्वास्नाव-द्वार-निरोधः भवति इति जिनैः निर्दिष्टम् ॥

जिनेन्द्र ने कहा है कि चल, मिलन तथा अगाढ़ दोष रहित सम्यक्त्य क्पी मजबूत कषाट के द्वारा मिथ्यात्व के आगमन का द्वार बंद होता है।

.७७. पंच महत्वय-मणसा अविरमण-णिरोहणं हवे नियमा।
कोहादि ग्रासवाणं दाराणि कसायरिहय पल्लगेहि (१)।६२॥
पंच महाव्रत मनसा अविरमण निरोधन भवेत् नियमात्
कोधादि श्रास्रवाणां द्वाराणि कषायरिहत परिणामैः।

पंच महावत युक्त मनीवृत्ति द्वारा अविरित भाव का निरोध होता है तथा कषाय रहित परिणामों से नियम पूर्वक कोध, मान, माया, लोम द्वारा होने वाले आस्त्रवों का द्वार बंद होता है।

७८. सुहजोगेसु पिवत्ती संवरणं कुणिद श्रसुह जोगस्स । सुहजोगस्स णिरोहो सुद्धुव जोगेण संभवदि ॥ ६३ ॥ शुभयोगेषु प्रवृत्तिः संवरणं करोति श्रशुभयोगस्य ॥ शुभ योगस्य निरोधः शुद्धोपयोगेन संभवति ॥

शुभ योगों में प्रवृत्ति अशुभ योग का संवर करती है, शुद्ध उपयोग के द्धारा शुभ योग का निरोध होता है।

७९. मोत्तूण ग्रसुहभावं पुव्वृत्तं णिरवसेसदो दव्वं ।
वद-सिमिदि-सील-संजम-परिणाम सुहमणं जाणे ॥ ५४ ॥
मुक्तवा ग्रशुभ भावं पूर्वोक्तं निरवशेषतः द्रव्यम् ।
वत-सिमिति-शील-संयम-परिणामं शुभमनः जानीहि ॥

म्रज्ञुभ परिणामों का पूर्ण स्प से त्याग कर जो बत, समिति, शील तथा संयम के भाव होते हैं, वह शुभ मनोयोग जानना चाहिये।

संसार छेदकारण-वयणं सुहवयणिमिदि जिणुहिट्टं। जिणदेवादिसु पूजा सुहकायंत्ति य हवे चेट्ठा। ॥ ४१ ॥ ससारच्छेद-कारण-वचनं शुभ वचन मिति जिनोहिष्टम्। जिनदेवादिषुत पूजा शुभ काय मिति च भवेत् चेष्टा।।

संसार के विनाश करने में कारण वचन शुभ वचन योग है। जिनेन्द्र देव की पूजा म्रादि शुभ कार्य रूप चेष्टा शुभ काय योग है, ऐसा जिनेन्द्र ने कहा है।

=१. इदि णिच्छय-ववहारं जं भणियं कुंदकुंद मुणिणाहे । जो भावड सुद्धमणो सो पावइ परम णिव्वाणं ॥९१॥ भ्रनुप्रेक्षा इति निश्चय-व्यवहारं यत् भणितं कुंदकुंद मुनिनाथेन । यः भावयति शुद्धमनाः स प्राप्नोति परम निर्वाणम् ।

इस प्रकार कुन्दकुन्द मुनीश्वर ने व्यवहार श्रीर निश्चय दृष्टि से कथन किया है। उसके श्रनुसार जो शुद्ध मन होकर द्वादश भावनाओं का जितवन करता है, वह परम निर्वाण को प्राप्त होता है।

दर तम्हा सम्मादिद्वी पुण्णं मोक्लस्स कारणं हवइ । इदि णाऊण मिहत्थो पुण्णं चाउरउ जत्तेण ॥४२४॥ भावसंग्रह तस्मात् सम्यग्दृष्टेः पुण्यं मोक्षस्य कारणं भवति । इति ज्ञात्वा गृहस्थः पुण्यं चार्जयतु यत्नेन ॥

सम्यादृष्टि का पुष्य मोक्ष का कारण होता है। इस कारण गृहस्थ को प्रयत्न पूर्वक पुष्य का उपार्जन करना चाहिये।

इ. सुद केवलं च णाणं दोण्णि वि सरिसाणि होंति रबोहादो । सुदणाणं तु परोक्खं पच्चक्खं केवलं णाणं॥३६९॥गो. जीवकाण्ड श्रुत केवलं च ज्ञानं द्वे ग्रापि सदृशे मवतो बोघात् । श्रुतज्ञानं तु परोक्षं प्रत्यक्षं केवलं ज्ञानम् श्रान की धपेक्षा श्रुतज्ञान श्रीर केवलज्ञान समान हैं। इससे श्रुतज्ञान परोक्ष है। केवलज्ञान प्रत्यक्ष ज्ञान है।

द४. पण्णव णिज्जा भावा ग्रणतभागो दु ग्रणभि लप्पाणं । पण्णवणिज्जाणं पुण ग्रणंतभागो सुदणिबद्धो ।।३३४।। प्रजापनीयाभावा ग्रनंत भागस्तु ग्रनभिलाप्यानाम् । प्रजापनीयानां पुनः ग्रनंतभागः श्रुतनिबद्धः ।।

संपूर्ण पदार्थों का अनंत बहुभाग वाणी के अगोचर है। उनका अनन्तवां भाग वाणी के गोचर है। वाणी के गोचर पदार्थों का अनन्तवां भाग श्रुतरूप में निबद्ध है।

प्रात्मानं सिद्ध साराष्ट्रय प्राप्नोत्यात्मापि सिद्धताम् ।
 वितः प्रदीप मासाद्य यथाभ्येति प्रकाशताम् ।। जानार्णव

यह म्रात्मा म्रात्मा की सिद्ध स्वरूप से म्राराधना कर सिद्धावस्था को प्राप्त करती है, जैसे दीपक का संपर्क पाकर बत्ती प्रकाशरूपता को प्राप्त करती है।

त्दः ग्राराध्यात्मान मेवात्मा परमात्मत्व मश्नुते । यथा भवति वृक्षः स्वं स्वेनोद्धृष्य हुताशनः ।।

श्रात्मा श्रपनी श्रात्मा की श्राराधना (श्रभेद ग्राराधना) द्वारा परमात्मा बनती है, जैसे वृक्ष ग्रापस में संधर्ष युक्त हो ग्राप्नरूप स्वयं परिणत होता है।

काष्ठ मध्ये यथा तैलं दुग्ध मध्ये यथा घृत: ।
 काष्ठ मध्ये यथा विक्तः देह मध्ये तथा शिवः ।।

जैंस तिल के भीतर तेल रहता है, दूध के भीतर धृत रहा करता है तथा काष्ठ के भीतर धरिन (शक्ति रूप से) विद्यमान रहती है, उसी प्रकार इस शरीर के भीतर परमात्मा रहता है।

ददः देहान्तर्गते बीजं देहेऽस्मिन् ग्रात्मभावना । बीजं विदेह निष्पत्ते रात्मन्येवात्मभावना ॥ ७४ सः शः इस शरीर में घात्मा की भावना शरीरांतर धारण करने का मूल कारण है। ग्राप्नी श्रात्मा में ही श्रात्मा की भावना विदेहपना (मुक्त होने) का मूल कारण है।

८९. मोक्षेपि यस्य नाकांक्षा स मोक्ष मधिगच्छति । इत्युक्तत्वात् हितान्वेषी कांक्षां न कापि योजयेत् ॥ २१ स्वरूप संबोधन

जिसके मोक्ष की भी इच्छा नहीं है, वह ग्रात्मा मोक्ष को प्राप्त करती है, ऐसा ग्रागम में कहा है । इसलिए ग्रात्महित चाहने वाले को समस्त इच्छाग्रों का त्याग करना चाहिए।

९०. वपु गृहं धनं दाराः पुत्रा मित्राणि शत्रवः । सर्वथान्य स्वभावानि मूढः स्वानि प्रपद्यते ॥ ८ इष्टो.

शरीर, घर, धन, स्त्री, पुत्र, मित्र, शत्रु सब जीव से भिन्न स्वभाव वाले हैं। ग्रज्ञानी ग्रात्मा उनको ग्रुपना मानता है।

९१. निर्धनत्वं धनं येषां मृत्युरेव हि जीवितम् । किं करोति विधिस्तेषां सतां ज्ञानैक चक्षुषाम् ॥ १६२ स्रात्मानुशासन

जिनके निधंनता-अिंचनपना ही धन है और समाधि सहित मरण सच्चा जीवन है, उन ज्ञान नेत्र युक्त सत्पुरुषों का दैव क्या करेगा ?

९२. करोतु न चिरं घोर तपः क्लेशासहो भवान् । चित्त साध्यान् कषायारीन् न जयेद्यत्तदज्ञता । २१२ ग्र. शा.

ग्रात्मन! तपस्या के महान कष्ट सहन करने में ग्रसमर्थ होने से तू तप मत कर; किंतु मन के द्वारा जीतने योग्य कषायरूपी शत्रुग्नों को यदि वश में नही करता है तो यह तेरी श्रज्ञानता है।

९३. जीवोन्यः पुद्गलश्चान्य इत्यसौ तत्त्वसंग्रहः । यदन्य दुच्यते किंचित् सोस्तु तस्यैव विस्तरः ॥ ५० इष्टोपदेश जीव भ्रन्य है, पुद्गल भी भ्रन्य है, यह तस्व का सार है। इसके सिवाय जो कुछ कहा जाता है, वह उक्त कथन का विस्तार है।

९४. परः परस्ततो दुःख मात्मैवात्मा ततः सुखम् । श्रतएव महात्म।नस्तिभिमत्तं कृतोद्यमाः ।। ४५ इष्टोः

शरीरादि पर पदार्थ है ग्रथीत् म्रात्मा से भिन्न हैं। पर वस्तु से जीव को दुःख प्राप्त होता है। म्रात्मा जीव की निज वस्तु है, उससे सुख प्राप्त होता है, इसलिए महापुरुष म्रात्मोपलब्धि के लिए उद्योग करते हैं।

९५. भयं याहि भवाद्भीमात् प्रीति च जिनशासने । शोकं पूर्वकृतात्पापात् यदीच्छेति्हित मात्मनः ॥

धातमन्! यदि तू प्रपना कल्याण चाहता है, तो इस भीषण ससार से डर। भगवान् जिनेन्द्र के शासन में प्रेम कर ग्रीर पूर्व में किये गये पापो के कारण शोक कर।

९६. ग्रभयं यच्छ जीवेषु कुल मैत्री मनिदिताम् । पश्यातम सद्शं विश्वं जीवलोकं चराचरम् ॥ ज्ञानार्णव

म्रात्मन्! सम्पूर्ण जीवों को स्नभयदान दो । सबके प्रति निर्मल मैत्री भाव धारण करो भौर विश्व के चराचर समस्त प्राणी मात्र को भ्रपने समान देखो ।

९७. सन्त्रजगस्स हिदकरो धम्मो तित्थंकरेहि श्रक्खादो । धण्णा तं पडिवण्णा विसुद्धमणसा जगे मणुश्रा ॥ मूलाचार

तीर्थंकर भगवान ने सम्पूर्ण जगत के लिए हितकारी धर्म का निरू-पण किया है। इस जगत् में जो मानव निर्मेल हृदय होकर उसका पालन करते हैं, वे घन्य हैं।

९८. उत्तमा स्वात्म चिन्ता स्यात् मोहचिन्ता च मध्यमा । ग्रधमा काय चिन्ता स्यात् पर चिन्ताऽधमाधमा ॥ ४॥ परमानन्द स्तोत्र

(११५)

भारमा के बारे में चिन्ता करना श्रेष्ठ कार्य है। मोह की चिन्ता करना मध्यम कार्य है। कारीर्भूकी जिन्ता करना जवन्य कार्य है। बाहरी वस्तुओं की चिंता करना महान ग्रधम कार्य है।

९९. ततस्त्वं दोष निर्मुंक्त्यै निर्मोहो भव सर्वतः । उदासीनत्व माश्रित्य तत्त्वचिन्ता परो भव ॥ १८ ॥ स्वरूप संबोधन

हे भ्रात्मन् ! दोषों से रहित होने के लिए तू पूर्णतया मोह रहित होकर उदासीन रूपता को प्राप्त करते हुए तत्वों के चितन में तत्पर हो।

१०० तवरहियं ज णाणं णाणिवजुत्तो तवो वि स्रकयत्थं। तम्हा णाण-तवेणं संजुत्तो लहइ णिव्वाणं ।। ५९ मोक्षप्राभृत

तप रहित ज्ञान इष्ट सिद्धि नहीं प्रदान करता है। ज्ञान रहित तप भी प्रकृतार्थ है। इसलिए ज्ञान ग्रौर तप संयुक्त श्रमण निर्वाण को प्राप्त करते हैं।

प्रकीर्गाक

संयम शरणं

सच्ची भ्रष्यातम-विद्या का प्रकाश जिस महाभाग को प्राप्त होता है, वह निरन्तर संयम पालन के लिए उत्कठित होता है। लौकान्तिक देवों का संयम प्रेम इतना भ्रपूर्व रहता है, कि तीर्थकर के सयम कल्याणक में सर्व भ्रथम भ्राकर वे स्वयं को कृतार्थ भ्रमुभव करते हैं। जैसे मिश्री मधुरता के कारण सर्वप्रिय होती है, ऐसी ही स्थिति संयमी जीवन की है। सूर्य के भ्रकाश को सारा विश्व भ्रच्छा मानता है, किन्तु कुछ ऐसे भी जीव हैं, जिन्हें वह प्रकाश पसन्द नहीं भ्राता। इसी प्रकार सयम-प्राण जिन धर्म मे ऐसे भी भ्रष्ट्यात्म भ्रेमी कहे जाने वाले व्यक्ति दिलाई पडते हैं, जो यम मंदिर मे प्रवेश पाने की स्थित युक्त होते हुए भी सयम से द्वेष करते हैं भीर संयमियों की निन्दा करना भ्रपना कर्त्तव्य मान बैठे हैं।

महींप कुन्दकुन्द ने कहा है, कि निर्मल श्रद्धा और ज्ञान से समलंकृत हो जाने पर भी ''म्रसंजदो ण णिव्वादि'' (प्रवचनसार, २३७) भ्रसंयमी मोक्ष नहीं जाता। गाँघी जी ने महत्वपूर्ण बात कही थी, ''संयम का स्वागत दुनिया के तमाम शास्त्र करते हैं। स्वच्छंदता के बारे मे शास्त्रों मे भारी मतभेद हैं। समकोण सब जगह एक ही प्रकार का होता है; दूसरे कोण श्रगणित हैं।'' (नवजीवन सन् १६३३)

"संयमहीन स्त्री या पुरुष को गया-बीता ही समिभिए। इन्द्रियो को निरंकुश छोड देने वाले का जीवन कर्णधारहीन नाव के समान है, जो निश्चय से पहले ही चट्टान से टकराकर नष्ट हो जायेगी।"

''इंद्रिय दमन धर्म है। उससे आत्मा का लाभ होता है। मनुष्य की देह भोग के लिए हरगिज नहीं है। भोग में मृत्यु है, त्याग में जीवन है। आत्मदर्शन की इच्छा रखने वालों के लिए पहला पाठ यह नियम पालने का बताया है।''

"प्रतिज्ञाहीन जीवन बिना नीव का घर है, प्रथवा यूं कहिये कि कागज की जहाज है। प्रतिज्ञा न लेने का ग्रंथं प्रनिष्टित या डावांडोल रहना है। ऐसी कोई चीज नहीं है, जिसे तपस्या के द्वारा इंसान न था सके। वत बन्धन नहीं है। वत बन्धन से पृथक रहकर मनुष्य मोह में फंसता है। वत स्वतन्त्रता का द्वार है।" गांधी जी ने यह महत्वपूर्ण बात लिखी है। वह हमारे मंयम विरोधी वर्ग के गृह तथा शिष्यों को मनन योग्य है। गांधी सेवा-मंघ मे बापू ने कहा था—"किसी ग्रादमी के विचार को हमने ग्रहण तो किया, किन्तु हजम नहीं किया। बुद्धि से तो उन्हें ग्रहण कर लिया, पर हृदयस्थ नहीं किया। उन पर ग्रमल नहीं किया, तो वह एक प्रकार की बदहज़मी ही है। बुद्धि का विलास है। विचारों की बदहज़मी खुराक की वदहज़मी से कही बुरी है। खुराक की बदहज़मी के लिए तो दवा है, पर विचारों की बदहज़मी की नहीं है। वह ग्रात्मा को बिगाड देती है।"

सभी समभदार पिवत्र विचार के साथ ग्राचरण पर जोर देते है। प० जवाहरलाल नेहरू ने इन्दिरा गाँधी को दिये गये पत्र में फ्रांस के नोंबुल पुरस्कार विजेता विद्वान् रोम्या रोलों के ये वाक्य दिये थे, "जो विचार कर्म की ग्रोर प्रवृत्त न हो वह सबके सब निर्धंक ग्रीर महान विश्वासघात हैं।" उन्होंने यह भी लिखा था— 'प्यारी बेटी, विश्व के सौन्दर्यं को सराहना तथा विचार ग्रीर कल्पना के जगत् मे विचरण करना भासान है। विचार तब ही सार्थंक है, जबकि वे कार्यं रूप में प्रगट हों। कर्म ही विचार की ग्रोतिम परिणित है।"

एक मुस्लिम महाजानी से किसी व्यक्ति ने पूछा — 'आलिम वे-म्रमल'' प्रयात् भाचरण शून्य विद्वान कैसा है ? उन्होंने उत्तर दिया, ऐसा व्यक्ति फल वाले उस वृक्ष के सदृश है, जिसमें एक भी फल नहीं है। उनके शब्द हैं — 'दरखत मेवा नदाग्त'।

हमारे एकांतबादी वर्ग को उपरोक्त कथन के बारे मे गहराई से सोचना चाहिए। वे अपने तत्वज्ञान की मधुरता की मधुर चर्चा चलाते समय संयम के प्रति जो घृणा तथा द्वेष भाव दिखाते है, वह क्या जैन नाम के अनुरूप हैं? जैन वासनाओं का गुलाम नहीं होता। भोग में श्रंघा व्यक्ति जीवन की क्षणिकता के बारे में नहीं सोचता। धन के संचय में प्रवीण भोगान्य एकांती वर्ग को यह सोचना चाहिए, कि उनकी संपत्ति का उनका सदा साथ नहीं देगी।

ध्रकबर ने सुन्दर चेतावनी दी है --

सेठ जी को फिक्र थी, एक एक के दस कीजिए। मौत ग्रा पहुँची कि हजरत, जान वापिस कीजिये॥

बड़े-बड़े भवनों में निवास कर श्रानन्द प्राप्त करना श्रीर पुण्य जीवन से दूर रहने वालों को कबीरदास कहते हैं—श्ररे मूर्ख किसके लिए बड़ा भवन बनाता है ? मरने पर तेरे शरीर को थोड़ी ही जगह तो लगेगी:—

> कहा चुचावे मेंढिया लांबी भीत उसार। घर तो साढ़े तीन हथ, घना की पौने चार॥

मजा मौज उड़ाने वाले वर्ग को एक किव बड़ी फटकार देता है --

प्रभु सुमरन को आलसी, भोजन को तैयार। ज्ञानी ऐसे नरक को बार वार धिक्कार॥

एक बार कानजी पथी मण्डली के बीच में हमारा सयम के बारे में भाषण हुआ। हमने लोगों से पूछा था— 'आप लोगों को पर्यूषण में बडी शांति मिलती है और वर्त बीतने के बाद सभी आपस में बात करते है। कैसे सुन्दर वे दिन थे जब अन्तः करण विशेष शांति का अनुभव करता था।' हमने कहा था, ''दिन और रात तो वे ही हैं, जो व्रतो के पहले और बाद में रहते हैं। पर्यूषण के पुण्यकाल में अन्तर इतना ही है कि उस समय हमारी आतमा संयमी जीवन के सौरभ से सुगंधित रहती है। इससे शांति और आनन्द की अनुभूति होती है।''

भ्रम — यह कहा जाता है, कि सयम अपने आप आ जावेगा। उसके लिए प्रयत्न श्रावश्यक नहीं है। इस विषय मे श्राचार्य वादी भींसह की वाणी स्मरण गोग्य है। "हेये स्वयं सती बुद्धिः यत्नेनाष्यसती शुभे" — हेय कार्यों मे बुद्धि स्वयं जाती है तथा प्रयत्न करने पर भी वह सत्कार्यों मे नहीं जाती है। जैसे पानी स्वयं नीचे की श्रोर जाता है, उसी प्रकार श्रनादिकालीन श्रविद्या के

कारण जीव की प्रवृत्ति त्याग से विमुख हो भोगों की भोर स्वयं जाती है। चोरी, बेइमानी भादि हीन भाचरण के लिए कोई शिक्षा नहीं दी जाती है। नीच कृत्यों को यह जीव स्वयमेव स्वीकार करता है। भतः सदाचार या संयम भ्रपने भ्राप भ्रा जायगा, यह समक्ष कल्पना मात्र है।

कोई कोई कहा करते हैं, सोनगढ़ के वृद्ध बाबा को सब प्रकार की सामग्री पुण्य ने प्रदान की है, (जिसके लिए वे अत्यन्त निकृष्ट उपमा देते हैं)। यदि वे सम्यक्तवी हैं, तो सहज ही प्रनिमाधारी श्रावक बन सकते हैं। करीब चालीस वर्ष से वे अध्यात्म की गंगा में डुवकी लगाते हुए भी कतों की श्रोर न स्वयं भुकते हैं, न दूसरे व्रतियों का सम्मान करते हैं; उससे ऐसा लगता है, जैसे कुशीलवती स्त्री पतिव्रता महिला को शील धारण करने के कारण श्रवाच्य शब्दों से कहती हो।

एक ग्रजँन वृद्ध भद्र पुरुष हमसे कहने लगे, "ग्राप लोगों में ग्रध्या-त्मवादी नया पथ है, जो जैन धर्म की प्रतिष्ठा को हानि पहुँचाने को तैयार हो रहा है। ग्रापका जंन धर्म सदा चरित्र को ऊचा स्थान देते रहा है। ग्राज उसके विपरीत ये लोग ग्रध्यात्मवाद के नाम पर विलासपूर्ण जीवन को उभार रहे हैं। यह स्थिति ग्रापको समाज के लिए तथा भारत देश के लिए ग्रष्ट्छी नहीं है। परोपकार, जीवद्या, सार्वजनिक कल्याण की बात न कर कोरी ग्रात्मा की रट लगाना ग्रौर पापाचरण मे विमुख न होना ग्रहितकारी है।"

दक्षिण भारत के एक महानज्ञानी दि० जैन साधु स्व० भादिसागर महाराज ने बताया था कि जीवन की मोटर में 'क्रेक' सदृष्ठ संयम है। थोड़ा भी संयम भ्रथवा त्याग महान हितप्रद होता है। त्याग का भानन्द भोग वाले नहीं जानते। इस सम्बन्ध में राष्ट्र के महान नेता स्व० पं० मोतीलाल नेहरू के सम्बन्ध में गांधीजी ने लिखा है, ''जब मोतीलाल जी जेल गए, तब उन्होंने मेरे पास एक खत भेजा था। उसमें लिखा था ''मैं सच्चा जीवन भ्रव जेल में जी रहा हूँ भानन्द भवन में जो मेरे पास समृद्धि थी उसमें मुक्के सुख नहीं मिलता था।'' जेल में उन्हें सिगार, शराब, मांस कुछ भी नहीं मिलता था; पूरा भोजन भी नहीं मिलता था, फिर भी उन्हें उसमें सुख मालूम हुम्रा।'' (गांधी संस्मरण ग्रीर विचार पृष्ठ १२८)

जैनधर्म मक्कारी नही सिखाता। यह धर्म सच्चाई की ग्राधार-शिला पर श्रवस्थित है। एकान्तवादी मंडली को कुन्दकुन्द ऋषि सदृश विदेह जाने की प्रसिद्धि युक्त पूज्यपाद आचार्य की बात याद रखनी चाहिये, कि सचित थन, वैभव बहुत समय तक नहीं रहेगा। 'यमस्य करुणा नास्ति।' न जाने किस क्षण मृत्यु प्राकर प्राण हरण कर ले। समाधि रहित मरण होने पर जीव दुर्गति का पात्र बनता है। कानजी पंथ में धन की बड़ी प्रतिष्ठा है। वहाँ चरित्र भून्य धनवानों को विशेष सम्मान मिलता है। उमास्वामी ग्राचार्य तत्वार्थ सूत्र में बड़े-बड़े उद्योगपितयों तथा व्यापारियों को उनका भविष्य इस प्रकार बताते हैं, ''बव्हारम्भ परिग्रहत्वं नारकस्यायुषः। माया तैर्यंग्योनस्य''—बहुत ग्रारम्भ भौर बहुत परिग्रह वाला व्यक्ति नरका-युका बंध करता है। मायावी व्यक्ति पशु होता है।"

द्यापात्रः — अन्याय करके खूब घन संग्रह करने वाले बड़े सेठों को आचार्य शान्तिसागर महाराज ने कहा था, "हमे तुमको देखकर दया आती है। तुमने पूर्व पुण्योदय से प्राप्त लक्ष्मी रूप फल को खा लिया, अब आगे के लिए तुमने सत्कार्य नहीं किया। अतः तुम्हारा कुगति मे पतन हुए बिना नहीं रहेगा। थोडा भी संयम हितप्रद होता है। पशुग्रों ने ब्रत पालन किये हैं। जो मनुष्य ब्रतो में डरता है, वह पशुग्रों से भी गया बीता है।" सुकौशल भुनि के शरीर को उनके पूर्व जन्म की माता के जीव व्याघ्री ने खा लिया था; किन्तु वह त्याघ्री मरकर नरक नहीं गई। मुनि के गले मे मरा सांप श्रेणिक राजा ने डाला था, उससे उन कायिक सम्यक्त्वी का नरक गमन हुग्ना, क्योंकि वे संयम धारण नहीं कर सके: किन्तु व्याघ्री ने जाति स्मरण के उपरान्त उपवास करके श्रपने पाप को नष्ट कर दिया था। इससे वह व्याघ्री स्वर्ग गई। संसार मे तप, वत, सयम, सदाचार की महत्ता सभी स्वीकार करते हैं। अयेजी की यह कविता महत्वपूर्ण है।

If wealth is lost nothing is lost. If health is lost some thing is lost. If character is lost every thing is lost.

यदि धन नष्ट हुग्रा तो कुछ नही गया। यदि स्वास्थ्य गया तो कुछ क्षति ग्रवश्य हुई भौर यदि चारित्र गया तो सर्वस्व चला गया।

श्रनुभव बाधित प्रतिपादन

ग्रनेकान्त दृष्टि से विमुख ग्रध्यात्मबादी की विकट स्थिति होती है। निश्चय दृष्टि से लोक व्यवस्था में बड़ी मुसीबत ग्रा जायगी। ग्रभी व्यवहार दृष्टि से "घी का घड़ा लाग्री" कहने पर मंगाने वाले का घ्येय घी प्राप्ति का सिद्ध हो जाता है, कारण उसे सुनकर घी सहित घड़ा लाग्रा जाता है। निश्चय दृष्टि वाला सोचता है, घडा मिट्टी का है; मिट्टी अपने स्वरूप में रहने से मिट्टी मिट्टी में हैं। घी भी घी में हैं। एक वस्तु दूसरे में नहीं रहती तब वया कहकर वह अपना मनोभाव स्पष्ट करेगा? घी तो घी मे हैं। घड़ा घड़े में है। घी घड़े में नहीं है। घड़ा घी में नहीं है। तब घड़ा लौटा देने पर घी क्यो भूतल पर गिर जाता है? इस उलभन से बचने के लिए जैन घम के विश्वमान्य स्याद्वाद सिद्धांत का शरण लेना हितकारी होगा। किसी दृष्टि से घी और घड़ा भिन्न है और कथंचित् अर्थात् दूसरी दृष्टि मे घी और घड़े में आधार आधेयभाव है। इससे घी का घड़ा कहना सर्वया मिथ्या नही है। आर्षवाणी है कि स्याद्वाद का शरण किये बिना जीवन यात्रा असम्भव हो जाती है।

श्चमामाजिक उपदेश

प्रत्येक कार्य मे विवेक की परम प्रावश्यकता पड़ती है। भूले व्यक्ति को भोजन चाहिए, प्यासे को पानी चाहिये। प्यासे को भोजन देना और भूले को पानी देना समभदारी का काम नहीं है। वर्तमान भौतिकवादी युग में मानव समाज प्रात्मा परमात्मा को कुछ नहीं समभता। जनता प्रायः रूप ग्रीर रुपैया का गुलाम हो पाशिवक वृत्तियों की पूर्ति में लगी रहतों है। हिसा, भूठ चोरी, कुशील तथा प्रतिलोभ के कुचक में फंसा मानव प्रपार कप्ट पा रहा है। उसके लिए सदाचरण की सजीविनी चाहिए। फूटे बर्तन में रखा दूध बह जाता है, उसी प्रकार प्रध्यात्म की शिक्षा विषयासक्त चिरवहीन व्यक्तियों को तिनक भी लाभ नहीं पहुंचा पाती है।

ग्रध्यात्म विद्या रूप ग्रौषिध का ग्रमुपान पवित्र तथा उज्ज्वल जीवन है। विषय रूप विषयान करने वाले व्यक्ति ग्रध्यात्म की शक्तिप्रद ग्रौषध से लाभ नहीं ले पाते हैं। सोनगढ़ पथी प्रचार बहुत वर्षों से चल रहा है। उस पंथ में नैतिक जीवन के मूल्यांकन की ग्रोर ध्यान नहीं दिया जाता है। किसी डाक्टर या वैद्य की दवा वर्षों से सेवन करने के बाद भी शरीर में शक्ति नहीं ग्राती है, तो बीमार का कर्तव्य हो जाता है, कि वह वैद्यराज से रोग के ग्रनुसार इलाज करने को कहे। जैनधमं के ग्रादर्श सिद्धांतों को भूल कर जैन लोग रात्रि भोजन, मद्यपान, मांसाहार, कुशील, ग्रसत्य, छल-कपट के कार्यों में प्रवृत्ति कर रहे हैं। उन्हें संयम की जरूरी दवा न देकर समयसार का रसायन खिलाया जाता है, जिसे हजम करने के लिए महान्नती का मनोबल-युक्त जीवन चाहिये। फलतः जीवन में तिनक भी विकास न होकर स्विवनाश तथा परिवनाश की ग्रोर प्रमादी लोग लगते हैं। ग्रात्मा के स्वरूप को समभना तथा बहिरात्म भाव का त्याग करना खेल नहीं है। बिखय भोगों का गुलाम प्रध्यात्म दृष्टि का स्वाद क्या जाने। जीव को गुलाम बनाने वाले मोहनीय कर्म की ग्रद्भुत शक्ति है। ग्राचार्य शांतिसागर महाराज ने कहा था, "मोहनीय कर्म दर्शन मोहनीय, चित्र मोहनीय के भेद से दो प्रकार का है। दर्शन मोहनीय के क्षय के लिए संयम घारण करना चाहिए।"

स्नात्म बंचना — जो यह कहते हैं, ''हम ब्रतादि पालन करने में ग्रसमर्थ हैं''; यथार्थ में व ग्रपनी ग्रात्मा को घोला देते हैं। उन्हें यदि डाक्टर ग्रादेश देता है कि तुम्हें ग्रपने प्राणों को बचाना है तो शक्कर, धी ग्रादि मधुर पदार्थों को त्यागकर मूग की दाल का पानी मात्र लेना होगा, तो हमारा ग्रध्यात्मवादी शेर डाक्टर की ग्राज्ञा को शिरोधार्य करके निर्दोध रूप से उस ग्रादेश को पालने का पूरा प्रयत्न करता है। वहाँ वह यह नही कहता है कि स्याग ग्रपने ग्राप ग्रा जायगा, या जब मेरी संयम पर्याय सीमंधर भगवान के ज्ञान मे भलकी है, तब त्याग का पालन होगा। वह ग्रपनी इच्छा शक्ति (Will power) को दृढ करके सकल्य करता है, तदनुसार ग्राचरण करता है। इसी प्रकार यदि वह जिनेन्द्र भगवान रूप ग्रात्मा के डाक्टर की सयम रूपी ग्रीपिध को श्रद्धा सहित ले, तो संसार की समस्त बाधाएँ दूर होगी ग्रीर शी हो कुछ भव मे वह भव्य जीव मोक्ष को प्राप्त करेगा।

सरल पद्धति — जैन धर्म में संयम की श्रीपधि इस प्रकार दी जाती है कि श्रशकत व्यक्ति भी स्वहित सपादन कर सकता है। एक उपयोगी कथा है। एक मातंग लूब शराब पीता था तथा मांस खाता था। उसे एक दिगम्बर जैन मृिन ने हिसा कार्य त्यागने का उपदेश दिया। वह उसके हृदय में नहीं जभी। कुशल साध्राज ने कहा— ''भाई! इस समय तू चमड़े की रस्सी बना रहा है, जब तक तेरी रस्सी बटने का काम चल रहा है, तब तक के लिए तू मांस छोड दे। उस मातंग ने सोचा श्रभी मुक्ते कुछ खाना नहीं है, इससे साधु बाबा की बात को उसने मान लिया। कुछ समय के बाद उसकी मृत्यू हो

गई। वत घारण करने के कारण वह चाण्डाल होते हुए भी स्वर्ग में देव हुआ।

वर्तमान देश, काल की स्थिति को देखते हुए लोगों को उच्चनैतिक जीवन व्यतीत करने का उपदेश ग्रावश्यक तथा हितकारी हैं। सदाचारी जीवन के साथ ग्राघ्यात्मिक दृष्टि की घनिष्ट मैत्री है।

स्मरणीय—यह बात एकान्तवादियों को स्मरण रखना चाहिए कि सम्यग्दर्शन की प्राप्ति मनुष्यगति के सिवाय अन्य गतियों में भी हो सकती है किन्तु सयम धारण करने की पात्रता मनुष्य शरीर में ही है। कवि का प्रश्न मामिक है:—

काय पायकर तप निह कीना, आगम पढ़ निह मिटी कषाय। धनको जोड़ दान निह दीना, कौन काम कीना तें आय? लीना जनम मरण के कारण, रतन अमोलक दिया गमाय। ऐसा अवसर फेर कठिन है, शास्त्र ज्ञान अक नर परजाय।

यह बात ज्ञातव्य है कि श्रात्मतस्व के सम्बन्ध में बौद्धिक विकास होते हुए भी यदि तुम्हारा जीवन विषय वासना से मिलन है, तो तुम्हारा पतन श्रवश्यभावी है। सात्यिक पुत्र का उदाहरण देते हुए महिष कुन्दकुन्द शील पाहुड में कहते है, दश पूर्व पर्यन्त महान ज्ञानधारी सात्यिकपुत्र क्यों नरक गया? उसका महान ज्ञान उलके नरक का पतन निरोधक नहीं हो पाया। इस प्रसंग में सोमदेव सूरि का मार्ग दर्शन उपकारी है। उसके प्रकाश में यदि कार्य हो तो हमारा सच्चा कल्याण होगा। उन्होनं कहा है:—

> वैराग्य भावना नित्यं नित्य तत्त्वानुचितनम् । नित्यं यत्नश्च कर्त्तव्यो यमेषु नियमेषु च ॥

सदा संसार तथा भोगों से उदासीन भाव रखो । सदा वस्तु स्वरूप का विचार करते रहो । सदा यम श्रौर नियमों के पालनार्थ प्रयत्न करते रहो ।

मूल रचनाश्रों में मिलावट-

हिन्दू शास्त्रों मे तथा जैन प्रन्थों मे राजा वसु का कथानक भाता है। जैन शास्त्र से ज्ञात होता है, कि राजा वसु का व्यक्तिगत जीवन स्वच्छ था। तब फिर वह मरकर नरक क्यों गया ? उसने बहुत बड़ा पाप यह किया था कि शास्त्र के श्रषं को विपरीत रूप से बदल दिया था। पर्वत भीर नारद के विवाद में पर्वत का पक्ष लेकर राजा वसु ने "श्रजीर्यंग्टर्व्यं" का श्रथं तीन वर्ष पुराने धान्य से पूजा करनी चाहिये, यह नही करके 'श्रज' का श्रथं वकरा कर दिया। इससे पश्रुवध को प्रेरणा मिली। श्राज एकान्तवादियों द्वारा जो शास्त्र छपते हैं, उनमें श्रपने पक्ष पोषणार्थ श्रनेक जगह परिवर्तन किया गया है। शास्त्र-परम्परा, गुरू परम्परा के श्रनुसार तस्त्र का प्रतिपादन नहीं किया जाता है। यह भयंकर पातक है। उदाहरणार्थ "मारणांतिकी सल्लेखना जोषिता" सूत्र में कहा है मरण के श्रन्त में होने वाली सल्लेखना को प्रेम पूर्वक ग्रहण करे। सल्लेखना का श्रम पूर्वक ग्रहण करे। सल्लेखना का श्रम पूर्वक ग्रहण करे। सल्लेखना का श्रम स्त्र में कहा है करने की बात उड़ा दी गई है।

देहासक्त ग्रध्यास्मवाद—यह विचित्र ग्रध्यात्मवाद है, जो शरीर की ग्रातमा से भिन्नता की खूब बातें करता है, स्वतस्व, परतस्व की चर्चा करता है। किन्तु ऐसा काम करने से डरता है, जिससे शरीर की मुटाई कम हो जाय या मधुर तथा इंद्रियों को पोषण प्रदान करने वाले पदार्थों की प्राप्ति रक जाय। बातें ग्रात्मा की रहती हैं किन्तु चार्चाक पंथ सदृश ग्राचरण रहता है। ग्रात्माराम की ग्राराधना ग्रीर विषयभोग इन दोनों में विरोध है। मुलसीदास जी की उक्ति महत्वपूर्ण है—

जहाँ राम तहं काम निह जहाँ काम निह राम। तुलसी दोऊ न रहें रिव रजनी इक ठाम।। इस सदर्भ में पृज्यपाद महर्षि की वाणी बहुत अर्थपूर्ण है—

> यज्जीवस्योपकाराय तद्देहस्यापकारकम् । यद्देहस्योपकाराय तज्जीवस्यापकारकम् ।।इष्टोपदेश

जिस सामग्री से चैत-यमय ग्रात्मा का हित होता है, उससे जड़ शरीर का हित नहीं होगा। जो सामग्री शरीर के लिए हितकारी है, उससे जीव का हित नहीं होगा।

कषाय को कृष करना मुँह से कह देना सरल बात है। कषाय तथा राग देंष की निवृत्ति के लिए बाहरी वस्तुन्नो का त्याग जरूरी है। घान्य का बाहरी छित्रका पहिले अतग किया जाता है, उसके पश्चात् तंदुल की भीतरी मिलनता दूर करते हैं। परिग्रह ग्रादि सामग्री को सर्वं प्रथम दूर करना चाहिये। सर्वं ज्ञ तीर्थं कर महाबीर ने भ्रात्मा को निर्विकार बनाकर भ्रानन्द की ग्रनुभूति के लिए सर्वं प्रथम दिगम्बर मुद्रा की स्वीकृति को ग्रावहयक माना है। प्रवचनसार में कहा है,—"पडिवज्जदु सामण्ण जिद इच्छिद दुक्खपरिमोक्खं।"

बाह्य त्याग का कारच--

यदि पूर्ण रूप से दुःख का ग्रभाव करना चाहते हों तो दिगम्बर श्रमण ग्रवस्था को प्राप्त करो । श्रमृतचन्द्र सूरि ने समयसार की इस गाथा ''वत्थु पडुच्च ग्रज्भवसाणं होइ" (२६५) की टीका में कहा है 'किमधं बाह्यवस्तु प्रतिषेधः ?" बाह्य वस्तु का निषेध क्यों किया जाता है ? उत्तर में वे लिखते हैं — ''ग्रघ्यवसानस्य हि बाह्य वस्तु ग्राश्रयभूतं निराश्रयं नास्त्य-घ्यवसान मिति" — रागादि ग्रघ्यवसानों का बाह्य पदार्थ ग्राश्रयरूप है, बिना ग्राश्रय के ग्रध्यवसान नहीं होते । द्यानतराय की दशलक्षण पूजा के ये शब्द महत्वपूर्ण है —

उत्तम आकिचन गुण जानो। परिग्रह चिन्ता दुःख ही मानो।। फाँस तनकसी तन में सालै, चाह लंगोटी की दुःख भालै। भालै न समता सुख कभी, नर बिना मुनि मुद्रा धरै। धिन नगन पर तन नगन ठाडे, सुर असुर पायिन पड़ें।

षन लिप्सा---

श्रपनी आवश्यकताओं को कम करते हुए श्रल्प परिग्रह रखना श्रपना तथा दूसरे का कल्याण करता है। एकान्तवादियों का सम्बन्ध पूजीपितयों से श्रिषक है। श्रन्थाय, शोषण, दंभ श्रादि द्वारा की गई कमाई के स्वामियों की छाया में यह नवीन पंथ श्रथ्य पा रहा है। इंन्द्रियों की विलासिता पोषक पंथ के समान कानजीपंथ का रंग—ढंग लगता है। इस पंथ में सदाचार श्रुन्य व्यक्तियों का स्वागत किया जाता है शौर श्राय: उन विशिष्ट घनिकों को ऊंचा स्थान दिया जाता है, जो घन कमाने में हीन उपायों का श्राक्षय लेने में प्रवीण हैं। इन लोगों को सोनगढ़ की विचार पद्धति धनुकूल पड़ जाती है। धाल्मा पाप करते हुए भी कष्ट नहीं प्राप्त करेगा, क्योंकि इस पंथ में धाल्मा को कर्त्ता न मानकर गुद्ध ज्ञान स्वरूप ज्ञाता कहा है।

मार्मिक कात — स्वामी सत्य-भक्त जी ने "कानजी चर्चा" पुस्तक में विचार पूर्ण सामग्री दी है। वे लिखते हैं, "ग्रपराधी भी निरपराध है, क्यों कि प्रपराध का कर्तृत्व उसमें नहीं है। वह तो निमित्तमात्र होने से सिर्फ उपस्थित रहता है। ग्रसली कर्तृत्व तो उपादान में है। हत्यारा तो निमित्त हैं, उसकी कोई जिम्मेदारी नहीं है। जिम्मेदारी तो उसकी है, जो मारा गया है क्यों कि वह उपादान है इसलिये जितने धनवान हैं ग्रीर जिनने लूट खसोट करके धन इकट्ठा किया है, वे ग्रपने को निरपराध होने का फतवा मिलने के कारण बड़े-बड़े धनवान उनके हुक्म से ग्रीर उनके लिये भी लाखो खर्च करते हैं। ग्रीर जब कोई ग्रादमी जन—धन से प्रतिष्ठित हो, तो कोई भी शासक उनके ग्रीत गाने को तैयार हो जाता है ग्रीर जनता भी बिना समभे उनका जय जयकार करने लगती है। इस प्रकार यह पाप की परम्परा ग्रीर विस्तार बढ़ता ही जाता है।"

ये वैभव का प्रदर्शन करने वाले भाई वर्तमान विश्व की परिस्थिति भीर राजनैतिक दशा पर दृष्टि नहीं देते हैं। ये यह बात नहीं सोचते कि भाज सारे संसार में पूजीवादी वर्ग के प्रति जनता क्या सोचती है।

बेतावनी—इन्हें इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि समाजवादी शासन की प्रचण्ड पवन के प्रहार से पूजीवादी वृक्ष शी प्र घराश्वायी हो जायगा। छल, कपट करके घन संचय करने वाले धनिको तथा पूजीपितयों की पकड़े जाने पर जो दुर्दशा होती है, वह घत्यन्त दयनीय है। शासन के न्यायालय द्वारा दिण्डत होने पर बड़े २ धनिको को व्यथित देखकर एक किव ग्रन्योक्ति द्वारा कहता है—

मक्खी बैठी शहद पर पख लिए लिपटाय। हाथ मलै अरु सिर धुनै लालच बुरी बलाय।

द्यानतराय जी की पूजा के ये शब्द मार्मिक हैं --

निह लहै लछमी अधिक छलकर करम बंघ विशेषता। भय त्याग दूध बिलाब पीवे आपदा निह देखता।

ग्रहारण हारण्य...

इस भारत क्षेत्र में इस समय केवली भगवान का भ्रभाव हो गया है। भ्रात्म कल्याण हेतु किसका शरण ग्रहण किया जाय? इस काल विषय में पद्मनंदि पंचिवशित का यह कथन महत्वपूर्ण है। वे कहते हैं, इस किलकाल में केवली भगवान के स्थान में उनकी वाणी तथा मुनीश्वरों का शरण ग्रहण कर अन्यात्मा ग्रपना कल्याण कर सकता है:—

संप्रत्यस्ति न केवली किल कलौ त्रैलोक्य चूड़ामणिः ।
 तद्वाक् परमासते ऽत्र भरतक्षेत्रे जगद्द्योतिका ।।
 सद् रत्नत्रयधारिणो यतिवरा स्तेषां समालंबनं ।
 तत्पूजा जिनवाचिपूगन मतः साक्षाज्जिनः पूजितः ।।

यद्यपि इस कलि काल के समय में त्रैलोक्य के चूणामणि केवली भगवान नहीं हैं; तो भी इस भरत क्षेत्र में समस्त जगत् को प्रकाशित करने वाली उनकी वाणी विद्यमान हैं तथा श्रेष्ठ रत्नत्रय को धारण करने वाले मुनिराज हैं। उनका धाश्रय ग्रहण करे। उनकी पूजा तथा जिनवाणी की पूजा करने से साक्षात् जिनेन्द्र की पूजा की गई ऐसा समभना चाहिए।

जिनेन्द्र भगवान की वाणी में आतमा को विशुद्ध बनाने वाली सर्व प्रकार की सामग्री विद्यमान है। उस जिनवाणी की देशना के अनुसार अपना जीवन निर्माण करने वाले यथाजात रूपधारी मुनीश्वर हैं। इन दोनों का शरण ग्रहण करने वाला भव्य साक्षात् जिनेन्द्र के शरण में रहने वाले जीव के समान भ्रपना हित सम्पादन कर सकता है।

णमोकार मंत्र माहातम्य स्तोत्र में उमा स्वामी याचार्य ने कहा है :---

जग्मुजिना स्तदपवर्गपदं तदैव विश्वं वराक मिदमत्र कथं विनाऽस्मात् तत्सर्वलोक भुवनीत्तरणाय घीरै— मैत्रात्मकं निजवपु निहितं तदत्र ॥

जिनेन्द्र भगवान मोक्ष चले गए। उनके समाव में इस दीन जगत् की क्या स्थिति होनी, इस कारण सर्व जगत के जीवों के उद्धार हेतु उन धीरात्माकों ने पंच नमस्कार मन्त्र रूप शरीर यहां छोड़ दिया है। प्रथित्
भव्य जीव पंच नमस्कार मन्त्र द्वारा मोक्ष प्राप्त कर सकते हैं। णमोकार
महामत्र को "शिवमुखजननं केवलज्ञानमंत्र" मोक्ष सुख का हेतु तथा केवल
ज्ञानजनक मंत्र कहा है। इसके द्वारा सम्पूर्ण पापो का क्षय होता है। जिन
बिम्ब, जिनवाणी, दिगम्बर जैन मुनिराज तथा पंच परमेष्ठी की ग्राराधना
द्वारा यह जीव पचमकाल रूप संकट कालीन स्थिति से सकुशल निकलकर
ग्रागामी भवो में निर्वाण लाभ कर सकेगा। ये ही ग्रशरण के शरण हैं।

महामंत्र की विशेषताएँ — यह महामंत्र जिन शासन की ग्रनमोल निधि है। सूक्ष्मता से विचार करने पर पंच नमस्कार मत्र में एकान्तवादी ग्रंधकार को दूर करने वाली ग्रनेक बात दृष्टिगोचर होती हैं।

- (१) इस महामंत्र में सभी संयमी घात्माद्यों को नमस्कार किया गया है। ध्रसंयमी का स्थान नमस्कार मत्र में नही है। घ्रतः ध्रसयमी की वंदना का निषेध स्पष्ट होता है।
- (२) संयमियों को प्रणाम स्वरूप इस महामत्र को ग्रापराजित मत्र कहा है। कहा भी है—

अपराजित मंत्रोयं सर्व बिघ्नविनाञ्चनः । मंगलेषु च सर्वेषु प्रथमं मंगलं मतः ॥

इससे संयम की अपूर्व सामर्थ्य का परिज्ञान होता है। जब सयमियों का नाम उच्चारण तथा उनका स्मरण पाप क्षयकारी है, विपत्ति निवारक है तथा अपूर्व सिद्धियों का प्रदाता है, तब अपने आचरण द्वारा संयम परि-पालन की महिमा कल्पनातीत सिद्ध होती है। सम्यग्दर्शन तथा सम्यग्ज्ञान की पूर्णता होते हुए भी जब तक संयम (सम्यक्चारित्र) का सहयोग नहीं मिलता है, तब तक मोक्ष नहीं प्राप्त होता है।

(३) तिरुचय तथ से सभी सिद्ध माने गए हैं, व्यवहार तथ की अपेक्षा जो दूसरी दृष्टि है उसे यह महामंत्र स्पष्ट करता है। सिद्ध परमेण्डी रूप पर्याय परिणत अशरीरी परमात्मा के सिवाय अरहंत आचार्य उपाध्याय तथा माधु रूप परमेष्ठी असिद्ध अवस्था युक्त हैं, इस प्रकार व्यवहार दृष्टि भी सत्य सिद्ध हो जाती है।

- (४) इस महामंत्र में पंचिवध पूज्य भात्माओं को नमस्कार किया गया है, भ्रतः पूज्य पूजक रूप द्वैत दृष्टि की उपयोगिता स्पष्ट होती है। यहां व्यवहार नय प्रतिपादित मेद दृष्टि को मान्यता प्रदान की गई है। निश्चय नय समर्थित भद्वैत दृष्टि गौण हो गई है।
- (१) इस मंत्रराज के द्वारा यह बात स्पष्ट होती ह, कि एक द्रव्य दूसरे द्रव्य का कथंचित् उपकार करता है। ग्ररहंत भगवान ने चार घातिया कमों का नाश किया है, उन्हें सर्व प्रथम नमस्कार किया गया तथा सपूर्ण कमेराशि का नाश करने वाले सिद्ध भगवान को उनके बाद प्रणाम किया गया है, क्यों कि ग्ररहंत भगवान दिव्यध्वनि द्वारा त्रिभुवन के लिए हितकारी देशना देते हैं। "तिहुवण हिद-मधुर-विसद-वक्काणं" त्रिभुवन को हितकारो, मधुर तथा स्पष्ट वाणी वाले जिनेन्द्रों को कुंदकुद ऋषिराज ने पंचास्तिकाय में प्रणाम किया है। ग्ररहंत भगवान की दिव्यवाणी के द्वारा ही तो रूप, रस, गंध, स्पर्श रहित सिद्ध परमात्मा का परिज्ञान प्राप्त होता है। ग्ररहंत भगवान चैतन्य द्रव्य द्वारा दूसरों का हित होता है, यह स्याद्वाद पक्ष इससे पुष्ट होता है।
- (६) यह महामत्र पदस्थ ध्यान नामक शुभभावरूप धर्मध्यान का धंग है। धतः मोक्षमार्ग में शुभभाव का भी महत्व है, यह सिद्ध होता है।

धारमीपलविध की कठिनता-

मात्मा की बातें बनाना सरल है। उसकी उपलब्धि मत्यन्त कठिन है। एक बार जर्मन दाशंनिक कान्ट चूमने गये थे। रास्ते में एक व्यक्ति को उनकी छड़ी से माघात पहुँचा। उस भद्र व्यक्ति ने कान्ट से पूछा, "Who are you?" माप कौन हैं? कांट ने कहा "भाई, मैं भव तक नहीं मनुभव कर पाया हूँ, कि "मैं" कौन हूँ? यदि मैं विश्व के राज्य का मधिपति होता, तो मैं भाघा राज्य नुमको दे दूगा, यदि तुम मुक्ते बता दो कि "मैं" कौन हूँ। बास्तव में भात्म स्वरूप का जानना बच्चों का खेल नही है। "ज्ञाता दृष्टा मातमराम, हूँ स्वतन्त्र निश्चल निष्काम" इतना गीत गाने मात्र से इष्ट सिद्धि होना मसंभव हैं। जो मातमा रूप, रस, गंध, वर्ण रहित

है, इन्द्रिय ज्ञान के ध्रगोचर है, उसका ज्ञान बाहरी सामग्री पर कैसें ध्राश्रित माना जाय? यह कथन सत्य है:——

परख सकता नहीं रत्नों को हर इन्सान की आँखें। दिखाई ब्रह्म क्या देवे, जो न हो ज्ञान की आँखें।

बहा दर्शन भीर भारम ज्ञान की बातें ढोंगी लोग बहुत करते हैं। यद्यिष उनका भावरण बगले के समान रहा भाता है। गाँधी जी के जीवन को प्रकाश दाता, महान ज्ञानी सत्पुरुष श्रीमद् राजचंद भाई ने लिखा था, "वर्तमान दुषम काल रहता है। मनुष्य का मन भी दुषम देखने में भ्राता है। प्राय: करके परमार्थ से शुष्क अन्तकरण वाले परमार्थ का दिखावा करके स्वेच्छा से भावरण करते हैं।" (पृष्ठ ८०० राजचंद्र ग्रन्थ)

मार्मिक वृष्टान्त...

महाकि बनारसीदास जी ने 'अर्घ कथानक' नाम के छुन्दोबद्ध ग्रात्म चिरत्र में लिखा है, कि जैन घमं का व्यवस्थित परिज्ञान न होने से केवल समयसार नाम के ग्रध्यात्म शास्त्र का ग्रम्थास करके उनकी बुद्धि का विपरीत परिणमन हो गया था। जब उन्होंने गोम्मट सार ग्रन्थ का व्यवस्थित ग्रम्थास किया तब उनको सच्चा प्रकाश प्राप्त हुआ। उनकी दृष्टि एकान्त पक्ष छोड़ ग्रनेकान्तवादी बन गई। श्रर्ध कथानक से उन्होंने कहा है।

उन्होंने अपने मित्र नरोत्तम के साथ णमोकार की एक जाप का नियम किया था। त्रत भंग होने पर घी त्याग करने की प्रतिज्ञा की थी। चौदस को उपकास करना, पचास हरी सेवन, पूजन करना ये भी नियम लिए ये। उनके शब्द हैं।

> नौकारवाली एक जाप नित कोर्जिए। दोष लगे परभात तौ धीउ न लीजिये।। ४३५ ॥ मारग वरत यथासकति सब चौदस उपवास। साखी कीन्हें पास जिन राखी हरी पचास।। ४३६॥

श्ररथमल ढोर की संगति से उन्होंने समयसार की राजमल्ल की टीका पढ़ी। पढकर कविवर की बुद्धि में विकार उत्पन्न हुआ।

तब बनारिस वाचें नित भाषा ग्ररब विचारे चित्त । पार्वे नहीं ग्रध्यातम पेंच, माने बाहिज किरिया हेच ॥ ५९४॥

कुबुद्धि के अधीन हो उन्होंने सब व्रतादि त्याग दिये। वे मन्दिर का द्रव्य खाने लगे थे। जिन प्रतिमाजी की निन्दा करने लगे थे। उन्होंने स्वयं अपने पतन का इस प्रकार चित्रण किया है।

देव चढ़ाया नेवज खांहि॥ ६००

जिन प्रतिमा निवहि मन मांहि । मुझसो कहर्हि जो कहनी नाहि । खाहि रात दिन पशु की भांति । रहे एकंत मृषामद मांति । ६१२॥

इस प्रकार पतित जीवन उनका करीब कीस वर्ष पर्यन्त रहा। एक समय पं० रूपचंद जी पांडे का श्रामरे में श्रागमन हुया। उनसे किव्यर ने गोम्मट सार शास्त्र पड़ा। वे कहते हैं—

> ग्रनायास इस ही समय नगर श्रागरे थान । रूपचन्द पांडे गुनी ग्रायो श्रागम जान ॥ ६३० ॥

सब ग्रध्यात्मी कियो विचार, ग्रथ बचायो मोमटसार ॥६३१॥
तामें गुनथानक परवान, कह्यों ज्ञान ग्रंक किया विधान ।
जो जिय जिस गुन थानक होय, तैसी किया करें सब कोय ॥६३२॥
भिन्न भिन्न विवरण विस्तार, ग्रन्तर नियत बहुरि विवहार ।
सबकी कथा सबै विधि कही सुनि के संसै कछु न रही ॥ ६३३
नव बनारसी ग्रोरे भयो स्यादवाद परनित परिनयौ ।
पांडे रूपचन्द गुरू पास सुन्यौ ग्रथ मन भयौ हुलास ॥६३४॥
सुनि सुनि रूपचन्द के बैन बनारसी भयौ दिढ़ जैन ॥६३४॥

तब फिर ग्रौर कबीसुरी करी ग्रध्यातम मोहि। यह वह कथनी एक सी कहुँ विरुद्ध कछु नांहि। ६२६ कि को १६७१ संवत् में समयसार के ग्रम्यास से भ्रम उत्पन्न हुन्ना था; जो संवत १६६२ में दूर हुन्ना ग्रीर किववर को सच्चा स्याद्वाद मार्ग प्राप्त हुन्ना। खेद है कि सोनगढ़ी वर्ग ग्रब तक भी एकान्तवाद की भंवर में भूम रहा है। हमें मनुष्य जन्म की दुर्लभता, क्षणिकता को नहीं भुलाना चाहिये।

भ्रान्त-बृध्धि ---

हिन्दू सन्यासी श्री रामकृष्ण परमहंस के जीवन चरित्र में एक उपयोगी कथन ग्राया है। उनका प्रिय शिष्य काली बाबू वेदान्त का भ्रच्छा जाता था। वह रोज मछली मारा करता था। एक दिन रामकृष्ण स्वामी ने उससे कहा—'तुम ऐसा कूर काम क्यों करते हो?' काली बाबू ने कहा था— "Atman is immortal so I do not really kill the fishes" ग्रातमा का नाश नहीं होता, इससे मैं वास्तव में मछलियों को नहीं मारता हूँ। इस पर परमहंस स्वामी ने कहा था, "भ्ररे! तू अपनी भ्रातमा को घोला देता है। भ्रात्मदर्शन प्राप्त व्यक्ति दूसरे के प्रति कूरता नहीं घारण करता है। वह दूसरे के प्राण लेने की बात अपने चित्त में कभी नहीं लायेगा। (रोम्या रोलां लिखित रामकृष्ण परमहस का जीवन चरित्र)

प्रथम भ्रवस्था में भ्रनियंत्रित भ्रष्यात्मवाद प्रायः बुरी तरह पतन कराता है। वह भ्रधूरा ज्ञान श्रम पैदा करता है। मांस सेवन, मदिरापान, पर स्त्री सेवन भ्रादि कुकर्म करते हुए वह भ्रष्यात्मवादी सोचता है, मेरा भ्रात्मा शुद्ध है, बुद्ध है, भ्रबुद्ध है। बाहरी भ्राचरण का सम्बन्ध कारीर से है। भ्रात्मा से नहीं। इस प्रकार वह व्यक्ति कुपथणामी बन जाता है। उसकी दृष्टि में नैतिकता का कोई मूल्य नहीं रहता है।

ग्रसत्याग्रही मनोवृत्ति ...

सच्चा सोना परीक्षा रूप भाग्त से नहीं घबड़ाता है। खोटा सोना बचने वाला भ्रपने सुवर्ण की भ्राग्त परीक्षा से डरता है। "सांच को भ्राच का क्या भय', यह कहावत विख्यात है। सत्यप्रेमी विनम्न व्यक्ति तत्व चर्चा से दूर नहीं भागता। वह तत्त्व चर्चा का सदा स्वागत करता है। वह कहता है मेरा सत्य नहीं; जो सत्य है वह मेरा है। बर्चा से भय क्यों? — सोनगढ़ पंथी तत्त्व चर्चा से भय खाते हैं। कहते हैं हम विवाद, चर्चा नहीं करना चाहते। वे श्रपनी धारणा में संशोधन को तिनक भी तैयार नहीं हैं। यह उनकी नैतिक तथा बौद्धिक दुवंलता को बताता है। ज्ञान के श्रहंकार को भी सूचित करता है। ऐसी हठी मनोवृत्ति के विषय में धर्म परीक्षा में एक कथा श्राई है।

एक राजा की एक ही संतान थी। दुर्भाग्य से वह राजपुत्र जन्म से ग्रंथा था। राजा का उस पर बड़ा प्रेम था। बड़ा होने पर वह राजकुमार अपने बहुमूल्य ग्राभूषणों को दान में दे दिया करता था। वह जिही स्वभाव का था, इसलिये उसे समकाना ग्रत्यन्त कठिन समस्या थी। चतुर मंत्रियों की सलाह से ग्रंथे राजकुमार को लोहे के ग्राभूषण पहिनाए गए। मंत्रियों ने राजकुमार को कह दिया था कि यदि कोई तुम्हारे ग्राभूषणों को लोहे का कहे, तो पास मे रखे लोह दंड से उसे दंडित करना । ग्रतः यदि कोई राजकुमार से कहता था कि तुम्हारे ग्राभूषण लोहे के हैं, तो वह उसे पीटता था। राजकुमार विपरीत बुद्धि बन गया था। उसने लोहे के ग्राभूषणों को सोने के ग्राभूषण समक्त लिये थे। वह दूसरों की नहीं सुनता था।

इस प्रकार की विचित्र भादत एकांतवादी वर्ग में दिखाई देती है। उनमें कहा जाता है कि तुम्हारे शुक्जी पंच भ्रणुद्रत धारण, सप्तव्यसन त्याग भादि से भी भपने को समलंकृत नहीं मानते हैं तथा स्वयं को भन्नती कहते हैं। उन्हें सोनगढ़ के लोग स्वामी, सद्गुरुदेव कहते हैं। जब उनको भाचार्य कुन्दकुन्द की यह भ्राज्ञा सुनाई जाती है, "भ्रसंजदं ण वंदे", तब भी उनमें सत्य का भादर कर भपनी भादत को बदलने का विचार भी उत्पन्न नहीं होता।

इस सम्बन्ध में गहात्मा गांघी की दृष्टि बड़ी सुलक्षी हुई थी। उन्होंने यह महत्वपूर्ण बात लिखी थी, "जब तक मनुष्य अपने आपको सबसे छोटा नही मानता है, तब तक मुक्ति उससे दूर रहती है। भूल होना मनुष्य का स्वभाव है। की गई भूल को मान लेना और इस तरह आबरण करना कि जिससे वह भूल फिर न होने पावे यह मर्दानगी है।"

यह सेद की बात है, कि एकांतवादी वर्ग भूल को मानने को तथा उसे सुधारने को तैयार नहीं है। कानजी बाबा साधारण पाक्षिक श्रावक की श्रेणी में माते हैं। उन्हें 'स्वामी' कहना या मानना प्रवेशिका कक्षा के विद्यार्थी की श्रेष्ठ विद्वान कहने सद्ब श्रनृचित बात है। इस प्रसंग में सौधीजी का सादर्श सत्य प्रेमियों के लिये ज्ञानवर्द्ध के है। गांधी जी ने श्रपने को सहात्मा कहे जाने पर तीव विरोध करते थे। उन्होंने लिखा था—''जब कोई इस बात का श्रामह करता है कि मेरे लिये 'महात्मा' शब्द का ही प्रयोग किया जाय, तब तो मुक्ते श्रसह्य पीड़ा होती है। साबरमती श्राश्रम में मेरा जीवन बहता है। वहाँ हर एक बच्चे, स्त्री, पुरुष सबको श्राज्ञा है, कि वे मेरे लिए महात्मा शब्द का प्रयोग न करें। किसी पत्र में भी मेरा उल्लेख महात्मा शब्द के द्वारा न करें। मुक्ते वे सिर्फ गांधी या गांधी जी कहा करें। में श्रत्म प्राणी हूँ, महाश्राणी नहीं हूँ।'' (हिन्दी नवजीवन १६२४)

जैस महन्त-इस प्रकार नम्नता भीर सवाई से प्रेम का दर्शन कानजी बाबा में नही दिस्सा। हम सन् १६६४ के भन्नेल में बिहार के सीथीं की संदता को गमे थे। एक तीर्थ पर एक प्रमाणिक व्यक्ति ने हमें इस प्रकार का वसान्त सुनाया था । ''चार पाँच वर्ष पूर्व कानजी बाबा ने हमारे यहाँ झाकर झाहार ग्रहण किया था। जन्होने कहा मैं नही वती नहीं हूँ। मुऋ पर दबाव डाला गया कि तुम इनके पैर घोकर उस पानी को भस्तक पर लगायो । मैंने कहा था — ''मैं वती हूँ; इसलिए ऐसा नहीं कर सकता। उस स्थिति में संघ की एक महिला ने उनके पैर पानी में घोएँ भीर उस धोन को भाँखों में लगाया।" उन बिहार में विद्यमान भाई ने यह बताया कि "कानजी श्वेताम्बर साधु सद्श वस्त्र पहने थे। उनके हाथ में एक रूमाल रहता है, उसमें वे एक लकड़ी छुपाकर रखते हैं।" यह बात रहस्यपूर्ण है। बास्तव में पहले वे ढ्ढिया पंथी गुरू थे। उस वेश की उन्होने नहीं छोड़ा है। हाँ, उस साधु जीवन में लिए गये संयम को उन्होने छोड़ दिया है । उन्हें ठाठ-बाट से सुसज्जित देखकर स्वर्गीय तरूतमल जी जैन मुख्यमत्री मध्यभारत ने कहा था कि ''वे जैन महंत जैसे लगते है।'' विचारशीस व्यक्ति का कर्तव्य है कि बह सत्पद्य को नामुले। सत्य का कारण ग्रहण करने में ही भारमा का हित है।

प्रमाव का कारण-

यहाँ यह प्रश्न उठता है, कि अन्य संप्रदाय वाले व्यक्ति ने दिगम्बर जैन समाज में घुसकर अपने लिये विशेष स्थान कैसे बना लिया और उनके चरणों की पूजा तक करने वाले झनेक मक्त दिगम्बर भाई बहिन क्यों हो गये?

इस प्रश्न का उत्तर सरल है। जंगल की एक लकड़ी ने लोहे की कुल्हाड़ी का साथ दिया। इससे सारा जंगल काट दिया गया। इसी प्रकार कहते हैं, समाज के कुछ पैसे के लालची पंडितों ने ग्रच्छी रकम पाकर भोली धार्मिक समाज में भपने परिचय और प्रभाव का जपयोग कांजी पंथ के प्रचार में लगा दिया। कोई-कोई ग्रवसरवादी यश भादि के स्वार्थ वश राम के पास जाकर 'रामाय स्वस्ति' पढ़ते हैं और रावण के पास जाकर 'रावणाय स्वस्ति' भी पढ़ा करते हैं। ऐसे गोमुख-व्याघ्र वृत्ति वाले कपटी जीवन युक्त ग्रनेक व्यक्तियों ने समाज को चक्कर में डाल दिया है। भोली समाज जब निकट से इन ग्रध्यात्मवादियों की प्रवृत्ति को देखती हैं. तब उसके मन में ग्लानि पैदा होती हैं। उस समय हमारे बिके हुए मातनीय पडितराज ग्रागे ग्राकर उनके मन को विपरीत दिशा में मोड़ दिया करते हैं। अर्थ के द्वारा ग्रनथं हुगा तथा हो रहा है। ईसाइयों के समान एकान्तवादी प्रचार हेतु बहुत द्रव्य लुटाते हैं। सोटी हानहार बाले लालची ग्रपना भविष्य नहीं सोचते।

कूटनीति-

एक बार गिरनार की यात्रा से लौटते हुए मह्िष ग्राचार्य शांतिसागर महाराज कुछ घटे सोनगढ़ टहरे थे। ग्राचार्य महाराज ने हमे सुनाया था, कि श्री कानजी उनके पास ग्राये। ग्राचार्य श्री ने उनसे कहा था "तुमने दिगम्बर धर्म स्बीकार किया इससे हमको बडी खुशी हुई। तुमने ग्रपने पुराने धर्म में कौन सी बुराई देखी?" ग्राचार्य श्री के प्रश्न का कानजी ने कोई उत्तर नहीं दिया। ग्राचार्य श्री का यह कथानक कानजी बाबा के ग्रन्त करण को समक्षते के लिये एक्सरे के समान समक्षना चाहिए।

एक कानजी भक्त ने हमें सुनाया, कि ग्राफिका में बहुत से सम्पन्न दूढ़िया पंथी हैं। वहाँ कुछ कानजी पथी प्रचारक घन संग्रह हेतु शीघ्र जाने वाले हैं। इस घन राशि का उपयोग एकातवाद के प्रचार में किया जायगा। कानजी पंथी द्रव्य दृष्टि की चर्चा करते हैं। यथार्थ में उनका घ्यान धातम द्रव्य के बदले रूप्याध्या रूप पुद्गल द्रव्य की ग्रोह विशेष रहना है।

चैतन्य निधि का सच्चा प्रेमी पुद्गल का वैभव दिलाने के कुचक में नहीं फरेंसता है। वह तो माया के जाल से दूर रहता है।

प्रत्यक्षदर्शीका ग्रनुभव-

कानजी पंथ का भीतरी रूप पर्वत दूर से सुहावना लगता है-'दूरस्था: भूघरा: रम्या: ।' सोनगढ मे पचकत्याणक सन् १९७४ के फरवरी मास में सम्पन्न हुआ। प्रत्यक्षदर्शी के रूप में वहाँ का चित्रण करते हुए श्री नीरज जैन (सतना) ने लिखा था- "मुमुक्ष लोग समयसार के पन्नों को लेकर हवा करते थे। समयसार को चरणों के नीचे खोलकर बैठे थे। कानजी पंथी नेता रामजी ने कहा था ''शास्त्र जड है। उसका भ्रात्मा पर प्रभाव नही पडता। समृह के समक्ष द्रव्यानुयोग का ही व्याख्यान करना चाहिए। ळ नम सिद्धाय" युवत छपे कागज नालियो और कचराघरो में पड़े थे। जिनवाणी का जितना तिरस्कार मैंने स्वर्णपुरी मे देखा. वह अन्यत्र देखने मे नहीं ग्राया । पंडित कैलाभचंद जी बनारस वालों ने कहा था — "हम हजारी उपादान एक स्वामी रूपी निमित्त से प्रभावित हो यहाँ एकत्रित हुए हैं। कुन्दकुन्द के परवर्ती स्राचार्य समतभद्र अकलक झादि ने व्रत, नियमो का क्यो उपदेश दिया; यदि ये धर्म नही थे ? हम समस्त भाचार्यों को एक कुन्दकुन्द पर बलिदान नही कर सकते " उस पंचकल्याणक मे जांत पांत काभेद नहीं था। बाजार द्रकानदारो की व्यवस्था न थी। इससे मुह मागा दाम, दूध, फल ग्रादि का देना पड़ताथा। कुली तांगे वालो ने पाच गुना तक पैसा वसूल किया। धन की बरसात ग्रीर समय की पाबंदो ये दो सोनगढ़ के म्रतिशय थे। जन्माभिषेक पूर्ण होने के पहिले हो घड़ी देख स्वामी जी तथा कुछ भाई उठ बैठे थे। वे समय चक्र के अधीन थे, समय तनके ग्रधीन न था।"

श्रमली रहस्य-

सोनगढ़ी पडित वहा की खूब स्तुति छापा करते हैं। असली रहस्य की बात समाज के सामने नहीं आ पाती। काशी के पंडित कैलाशचन्द्रजी ने एक पत्र कानजी मत प्रचारक बाबूगई फतेहपुर वालों को २४-६-७० को वाराणसी से भेजा था। वह प्राईवेट किन्तु महन्वपूर्ण पत्र हिम्मत नगर गुजरात के वकील कपिल भाई ने फोटो प्रिट उतार कर प्रकाशित कराया था। जैन संदेश सोनगढ़ के समर्थन में काफी लिखता रहता है। कभी २ विपक्ष में भी थोड़ा सा लिख देता है। इस पत्र से महत्वपूर्ण सामग्री विचारक वर्ग को प्राप्त होती है। पत्र में लिखा था— "सांसारिक भोगों में लिप्त लोगों के सामने जो व्यवहार धर्म को हेय बतलाते हुए त्याज्य बतलाया जाता है, उसकी सर्वत्र चर्चा मैं सुनता श्राया हूँ। सोनगढ़ के श्रपरिपक्व प्रचारकों के द्वारा भविष्य में जैन धर्म के श्राचार पक्ष को गहरी क्षति पहुँचेगी। इस एकतानता में परिवर्तन श्रावश्यक है।"

''यह भी सुना कि कोई कोई इसी बात के प्रचारक ब्रह्मचर्य का अप्रलील चित्रण करते हैं। बुलन्द शहर के कैलाशचन्द्र के बारे मे इस प्रकार की विशेष चर्चा सुनी है। अतः इधर ध्यान देने की विशेष आवश्यकता है।''

इस पत्रांश की ग्रालोचना करते हुए श्री कपिल भाई M.A.LLB. संपादः जैन शासन लिखते हैं—''सोनगढ़ के प्रचारक ग्रभी ग्रपरिपक्व हैं वे ग्रश्नील चित्रण करने है भौर श्रापंशास्त्रानुकूल नयविवक्षा के अनुसार उपदेश नहीं देते है—ऐसा पत्र में प्रतिपादित किया गया है।''

श्रनुभव विरुद्ध मान्यता—

मनुष्य दर्पण की सहायता लेकर अपने चेहरे की मिलनता का ज्ञान करता है और मुख की स्वच्छ करता है। इसी प्रकार व्यवहार दृष्टि की सहायता लेकर आत्मा अपने की विशुद्ध बनाने का उद्यम करता है। जिनेन्द्र भगवान की वीतराग छिब हमारे मनको वीतरागता की और आकृष्टि करती है। उन जिनेश्वर की वाणी आत्मा को स्वभाव की और आकृष्टि करती है। उन जिनेश्वर की वाणी आत्मा को स्वभाव की और आने का तथा विभाव और विकारों के पित्याग का उपदेश देती है। उस वाणी के शिक्षण के अनुसार जिनेश्वर की मुद्रा को धारण कर तथा जीवन शोपक कार्य में संलग्न मुनिराज का जीवन तथा आचरण रत्नत्रय धर्म की शिक्षा देता है। देव शास्त्र तथा गुरू यद्यपि पर पदार्थ हैं, किन्तू उनकी सहायता से जीव स्वीन्मुखता की सामग्री प्राप्त करता है। गृहस्थ तो कनक, कामिनी, विषयभोग आदि के द्वारा निरन्तर बिह्मुख रहता है, उस अन्तर्मुख बनाने के लिए व्यवहार दृष्टि का शरण ग्रहण करना हितकारी

है। चार ज्ञान युवत, ऋदियों के अधीश्वर गणधर देव तक जिनेश्वर का शरण लेकर व्यवहार दृष्टि की महत्ता को सूचित करते हैं। व्यवहार भेद दृष्टि को गुख्य बनाता है। व्यवहारनय से अरहंत, सिद्ध आदि की णमोकार मन्त्र में प्रणाम किया गया है। मुनिराज सदा पच नमस्कार मंत्र का जाप किया करते हैं। वे कायोत्सर्ग करते समय पहिले 'णमो अरहत।णं' तथा बाद में 'णमो सिद्धाण'' पढ़ते हैं, क्यों कि अरहंत भगवान की दिव्यवाणी द्वारा सभी भव्यात्माओं का कल्याण होता है। यदि अरहंत भगवान की वाणी ने भक्तों को सिद्धों का स्वरूप नहीं बताया होता, तो उन रूपाद रहित परंज्योति परमात्मा का कैसे परिज्ञान हो पाता ? वे सिद्ध नेत्र गोचर नहीं है। वे लोक के अग्रभाग में सिद्ध जिला के ऊपर अवस्थित हैं। णमोकार महामत्र यह सूचित करता है, कि आत्मिवकास में व्यवहार दृष्टि का भी महत्वपूर्ण स्थान है।

ज्ञानावरणादि बाठ कभों ने जीव को मनुष्य के घृणित मलमूत्र भड़ाररूप शरीर में कैदी बनाया है। ब्रध्यात्मवादी एकान्त पक्ष वाला गृहस्थ अपने को पूर्णतया घुड पर्यायवाला सोचता है; किन्तु यह घारणा प्रत्यक्ष अनुभव द्वारा बाधित होती है। मैं परमात्मा हूँ, मैं परमात्मा बन सकता हूँ, इन कथनों में महान अन्तर है। निगोदिया जीव वहा से निकलकर मानव पर्याय धारण करता हुआ रत्नत्रय की आराधना द्वारा सिद्ध बनता है। वह निगोद पर्याय में सिद्ध भगवान के अनन्त सुख का अनुभव नहीं करता है। वह जन्म मरण विमुक्त नहीं है। वह तो एक श्वास में अष्टादश बार जन्म मरण की बेदना भोग रहा है। उसको अनन्त सुख का अनुभव कर रहा है, ऐसा कहना महान असत्य है। कसाई पशु का बध करता है, वह पशु चिल्लाता है और अपनी अपार बेदना व्यक्त करता है। उस पशु को अनन्त मुख मानने वाला अध्यात्मवादी जगत के बीच विक्षिण्त तथा उपहास का पात्र बनेगा।

विवेक द विट--

पदार्थों का विचार करते समय जैन धर्म के प्राणक्ष स्याद्वाद सिद्धान्त को सदा ग्रपने ध्यान में रखना सत्य प्रेमी के लिये उचित हैं। जल का स्वभाव शीतलता है। स्वभाव की ग्रपेक्षा ग्राग्नि के संपर्क से उबलता हुआ पानी भी शीतल कहा जायगा, किन्तु पर्याय की अपेक्षा तसे शीतल नहीं मानना होगा। द्रव्य दृष्टि या निक्चय दृष्टि से शीतल कहा जाने वाला उबलता पानी पर्याय दृष्टि से शीतल नहीं है। इस तक्ष्य को भूला देने वाला एकान्तवादी यदि उस उबलते पानी में हाथ डालेगा, तो उसका हाथ जल जायगा और वह अपार दाह जनित व्यथा का अनुभव करेगा। उस समय वह यह कहना भूल जायगा, कि मैं आनन्द का अनुभव करने वाला चिदानन्द परमात्मा हूं। इस कारण शक्ति की अपेक्षा किया गया पदार्थ का कथन और पर्याय की दृष्टि से किए गए कथन को सर्वेदा समान मानना उचित नहीं है। गृहस्थ को अपने जीवन पर गहराई से विचार कर चरणा- नृयोग में प्रतिपादित पद्धति के अनुसार जीवन शोधन के कार्य से प्रवृत्ति करना चाहिये।

सत्य पथ क्या है ?

एकान्तवादी प्रध्यातम विद्या रूप ग्रमृत का रस पान न कर उससे विषय वासनाधों का पोषण करता हुआ कर्म बन्धन को और जटिल बनाता है। प्रमादी व्यक्ति की दृष्टि का भैया भगवतीदास जी ने इस प्रकार वित्रण किया है—

भ्रालस कहै उद्यम जिन ठानों, सोवहु सदन पिछोरी तान। काहे रैन दिना शठ धावत, लिख्यो ललाट मिलै सोई भ्रान।। भ्रावत जात मरे जिम केतक ऐसे ही भेद हिए पहिचान। तातें इकन्त गहो उर भ्रन्तर सीख यहै धरिये सुख मान।।

भ्रनेकान्त विद्या से प्रकाक्तित हृदयकाला पुरुषार्थ का प्रतिनिधित्व करता हुमा इस अकार मार्मिक उत्तर देता है।

उद्यम कहै अरे शठ आलस तू सरवर क्यों करे हमारि। हम मिथ्यात तर्ज महें सम्यक जो निजरूप महा हितकार।। श्रावक धर्म इकादश भेद सों श्री मुनि पंथ महाव्रत चारि। वढ़ गुणवान विलोक ज्ञेय सब, त्यागहि कर्म वरै शिवनारि।।

ग्राध्यात्मिकता की भूमि वैभव की कीड़ा स्थली?

जिन पूण्य पूरुषों की भ्रात्मा अध्यातम विद्या के प्रकाश से दैदी-प्यमान होती है, उनके समीप का वातावरण साघुता, सदाचार, सादगी श्चादि पवित्र विलयों को प्रेरणा देता है। गांधीजी सादा जीवन उच्च विचार के सिद्धान्त वाले थे। उनकी कर्मभूमि सेवाग्राम वर्धा मे जाकर व्यक्ति सादगी की छोर प्रेरणा पाता था। स्व० वणी बाबा के पास ईसरी म्राश्रम में जाने वाले बड़े व्यक्ति भी वहाँ पुद्गल की महिमा न देखकर प्रध्यात्मका रस पान करते थे। स्व० ग्राचार्य शिरोमणि शान्तिसागर महाराज के पुण्य चरणों मे पहुँचने बाला व्यक्ति प्रद्भुत शान्ति, संयम की प्राकांक्षा, भीर अवर्णनीय आनन्द प्राप्ति द्वारा स्वयं को कृतार्थ करता था; किन्तु सोनगढ की कृत्रिम प्राण शुन्य ग्राध्यात्मिकता भावों को समुन्नत न बनाकर पुद्गल के सौन्दर्य की श्रोर मन को खेचती हैं। सोनगढ़ से लौटे हुए यात्री कहते हैं ''वहाँ बडा ठाठ है। खाने पीने की व्यवस्था है। बैभव दिखाई पडता है।'' वहाँ के स्वामीजी की वाणी से क्या लाभ मिला? इस प्रश्न के उत्तर में यात्री कहते हैं, "गुजराती मे उपदेश होने से एक शब्द भी हम न समभ सके। 'समभ में आया, समभ मैं आया" यह वाक्य बहुत बार सुना। हम तो सोनगढ़ के ऐहवर्य भीर ठाठ बाट तथा सुन्दर व्यवस्था से प्रभावित हैं। श्रद्ध विचारक व्यक्ति सोचे, कि पुद्गल का वैभव-विलास क्या श्राध्यात्मिक ज्योति को प्रदीप्त कर सकेगा?

बहिरात्मपना—

कहते हैं, एक राजा ने प्रपने राजभवन में प्रध्यात्मवादियों को ब्रह्म की चर्चा हेतु प्रामंत्रित किया। सब बड़ी २ चोटी वाले पंडित तथा लम्बी २ जटाघारी साधु एकत्रित हो गए। वहाँ एक महाविद्वान प्रष्टावक महोदय पधारे, जिनके सारे ग्रंग विकृत रूप में थे। उन कुरूप मूर्ति को देलकर सब लोग हँसने लगे। यह देलकर ग्रष्टावक ने कहा, "राजन्? क्या यह ब्रह्मज्ञानी विद्वानों की सभा है या चमारों का सम्मेलन है ?" इस पर सब पंडित रुब्द हो गए। उन्होंने कहा, "राजन! यह व्यक्ति मूर्ख सदृश प्रलाव करता है।" ग्रष्टावक ने ग्रपने वक्तव्य का खुलासा करते हुए कहा, "चमार चमड़े को देलता है। उसी प्रकार मुक्ते देलकर हास्य करने वालों

ने मेरे चर्ममय भौतिक शरीर को ही बहा समक्र लिया। उन्होंने यह नहीं सोचा कि इस शरीर के भीतर निवास करने वाली परम ज्योति रूप सच्चा बहा है। सच्चे झात्मज्ञानियों की दृष्टि भीतरी तस्व पर रहती है।

मौतिकता का प्रदर्शन-

जिसके जीवन में सादगी, सदाचार, सत्य तथा संयम शोभायमान होता है, वह व्यक्ति पुर्गल की चमक दमक को व्यर्थ की वस्तु मानता है। फीडम एट मिड नाईट (Freedom At Midnight) श्रंग्रेजी पुस्तक में गाँधी जी की सादगी का बड़ा मधुर चित्रण हुआ है। लार्ड माउन्टवेटेन मन्तिम वाईसराय से भारत के विभाजन के पूर्व बाप की गंभीर चर्ची वाइसरीगल भवन में हुई थी। गांधीजी, जिन्हें चर्चिल ने 'झर्घनग्न फकीर' (Half Naked Fakir) कहा था, सादगी से शोभायमान हो चर्चा करते थे। उनके खाने पीने की सामग्री बतँन ग्रादि में जरा भी बैभव का प्रदर्शन नहीं था। उन्हें देख लार्ड माउन्टवेटेन की घात्मा श्रत्यन्त प्रभावित हुई थी। गांधी जी ट्रेन में तृतीय श्रेणी में चला करते थे। उनकी सारी चेष्टाभ्रों में वैभव शुन्यता दिखती थी। इसके विपरीत हमारे कानजी बाबा की सारी प्रवृत्तियों में पुर्गल के वैभव का प्रदर्शन होता है। बढ़िया से बढ़िया कार, गहे तथा भ्रन्य सामग्री महन्त सद्श ठाठ-बाट की बताती है। यह भौतिकता का इन्द्र जाल सुचित करता है कि वह भ्रात्मा सच्ची भ्राध्या-त्मिक दृष्टि से बहुत दूर है। महान योगी ऋषि पूज्यपाद ने समाधिः शतक में कहा है।

> बहिस्तुष्यति मूढात्मा पिहितज्योतिरन्तरे । तुष्यन्तः प्रबुद्धात्मा बहिर्व्यावृत्त कौतुकः ॥ ६० ॥

भ्रंतः प्रकाश के उँक जाने पर मूहात्मा—मिध्यादृष्टि जीव बाहरी पदार्थी से सन्तृष्ट होता है। प्रबुद्ध भात्मा बाह्य पदार्थी के प्रति उत्कण्ठा रहित होता हुआ भ्रपनी भ्रात्मा में संतोष घारण करता है।

उचित बात तो यह है कि वैभव के माध्यम के बदले गुणों के माध्यम से धात्मा का महत्व धवगत होना चाहिए। पंजाब केशरी लाला लाजपतराय ने धन कुबेर सेठ घनश्यामदास बिड़ला को एक पश्च लिखा था "I wish that people should love you for your virtues other than those connected with your riches"—मैं चाहता हूँ लोग सुम्हारे धन के कारण नहीं, तुम्हारे सद्गुणों के कारण तुमसे प्रेम करें।
(In the shadow of the Mahatma-P. 20)

यरिग्रह का प्रमाच-

सोनगढ़ का वालाबरण अपरिग्रह सत्य, शील, संयम अपि सप्बन्धी पुण्य विचारों के स्थान में परिग्रह की महत्ता को हृदय पर श्रंकित करता है। यथार्थ में वह सु-वर्ण पुरी है। सच्ची स्थ-वर्ण पुरी नहीं है। वहां कारमा के वार्चा 'स्व' के स्थान में धन कप पर्याय वाची 'स्व' दिखता है। संस्कृत में स्व चान्द श्रतत्मा तथा धन का बाचक कहा गया हैं। जिसके हृदय सिहासम पर जड़ तस्य का सीन्दर्य विस्वाधनान हैं, उसका चुनाव रागवर्धक तथा विस्वासिता पोषक सामग्री का रहेगा। प्रबुद्ध तस्य-हानी की मनोदशा दूतरे प्रकार की होती है।

सामिक बाक एक उपयोगी कथानक है। साझा श्रेणिक के पुत्र वारियेण राजकुमार दिगम्बर श्रमण हो गए थे। उनका बालसका पुष्पडाल भी दिगम्बर हो गथा था, किन्तु उसका मन स्वच्छ नहीं हो पाया था। उसका जिल बारम्बार अपनी एकाक्षी स्त्री की श्रोर जायाँ करता था। उसका जिल विशुद्ध बनाने की दृष्टि से वारियेण मृतिराज राजगृह श्राए। उन्होंने श्रमी धार्मिक माता चेलना महारानी को संदेश भिजवाया कि जब वे राजमंदिर पहुँचे, वहां उनको पूर्व की स्त्रियाँ मुन्दर श्रृंगार युक्त उपस्थित रहें। माता चेलना बडी चतुर थी। पुत्र का मन कहीं तपस्था से चलायमान तो नहीं हो गया है, इसकी परीक्षा हेतु राजभवन में मुनि वारियेण के बैठने को एक स्वर्ण का श्रासन और दूसरा काष्ठ का श्रासन रक्षा गया। बारियेण महाराज काष्ठ के श्रासन पर बैठे। उससे माता चेलना का सन्देह दूर हो गया। पुष्पडाल मुनि को उद्बोधित करते हुए वारियेण महाराज ने कहा, 'मैं इन स्त्रियों को, जो देवांगनाओं के समान हैं, त्याग चुका हूँ। श्राश्चयं है तेरा मन अपनी कानी स्त्री में श्रासक्त है। इस कुशल प्रयोग से पुष्पडाल की मानिसिक मिलनता दूर हो गई श्रीर वे यथार्थ में सच्चे मुनि वा गए।

इस कथानंक से यह वार्त स्पष्ट हीती है, कि यदि सोनगढ़ के बाबा के हृदय में सम्यक्त का प्रकाश होता, तो वे मंगल वाहिमी कार में ठाठ और वेगव के साथ अगण न करते, अपने पूर्व के सवाचार का त्यान न करते। जैसे वारिषण मुनि ने सुवर्ण का आसन छोड़कर काष्ठ का आसन स्वीकार किया था, उसी प्रकार के सादगी और साधुता के वातावरण से सोनगढ़ पवित्र हीता। खेद हैं कि इसके विपरीत वहाँ परिग्रह की, परिग्रही की तथा शान शौकत की पूजा होती है, जो यह स्पष्ट करते हैं कि वहाँ सजीव ग्रावरात्मवाद का पूर्णत्या धभाव है। धागम तथा परपरा के विपरीत उपदेश, प्रवार तथा सम्यक्त के भायतन रूप निर्मन्य गुरु के प्रति भवता विद्वीन वाणी का प्रयोगादि सुचित करते हैं, कि वहाँ सम्यक्त के नाम पर नकली प्रदर्शन है।

तस्य चर्चा से विमुखता वयों ?

सत्य प्रेमी व्यक्ति सदा तत्व चर्चा के लिए उद्यत रहता है। तत्त्व चर्चा स्वाच्याय रूप अन्तरग तप का भाग है। समन्तभद्र, भकलंक भादि विगम्बर जैन महर्षियो ने तत्त्व चर्चा द्वारा जैन धर्म को गौरवान्वित किया है। धनेकांत विद्या से सुसज्जित विद्वान सदा से विचारों के धादान प्रदान का स्वागत करता है। कमजोर पक्ष वासा व्यक्ति तस्व चर्का के मैदान में आने से भय खाता है। वह भात्मबल हीन व्यक्ति मौन का शरण ले भ्रपनी भूठी शान, प्रतिष्ठा की रक्षा करता हुआ पाया जाता है। अभी फलटण में र जनवरी १६७७ को भारत के प्रसिद्ध विद्वान् त्याची, भूति, भट्टारक तथा श्रनेक प्रतिष्ठित व्यक्ति एकत्रित हुये थे। समाज में संगठन, सीमनस्य तथा सहृदयता की भावना से सोनगढ़ के कानजी भाई से विचार विमर्श हेत एक प्रस्ताव पारित कर दि० जैन स्वाध्याय मंदिर इस्ट के श्रध्यक्ष श्री नवनीतलाल भाई जवेरी को भेजा गया था। वहां से यह उत्तर प्राया. 'पुज्य स्वामी जी का प्रवास कार्यक्रम निश्चित हो गया है। वे तीन चार माह बाहर रहेंगे।" अखिल भारत के जैनों की श्रोर से चर्चा हेतू स्वामी जी क्या ग्रपने प्रवास में किसी भी स्थान में चर्चा के लिए व्यवस्था नहीं कर सकते हैं " प्रावर्यक कार्य ग्रा जाने पर सभी समभदार व्यक्ति ग्रपने कार्य-कम ने समुचित परिवर्तन करते हैं। धर्म चर्चा के लिए तो श्रध्यात्म प्रेमी को प्रसम्ता पूर्वक स्वीकृति देनी थी।

पत्र में एक बड़ी मनोरंजक बात लिखी है: "वाद-विवाद में पड़ना सोनगढ़ का उद्देय नहीं है।" धार्य समाजी लोग जब जैन धर्म पर घाक्षेप करते थे, तब जैन विद्वान सदा धनेकान्त सिद्धान्त के ध्वज को उन्नत रखने हेतु शास्त्रार्थ के लिए तैयार रहते थे। इस प्रसँग में स्व० बादिगज केसरी न्यायवाचस्पति गुरु गोपालदास जी का नाम स्मरण योग्य है, जो तबियत ठीक न रहने पर भी सिंह के समान प्रतिपक्षी के मुकाबले को तैयार रहते थे। धर्म चर्चा करना यदि सोनगढ़ का उद्देश्य नहीं है, तो क्या उद्देश्य है?

उन्होंने लिखा है "एक बार तस्व चर्चा प्राचार्य शिव सागर महाराज के सानिध्य में हो चुकी है", तो क्या प्रव दुवारा चर्चा करने में हानि होगी? चर्चा की ग्राग्न में सत्य पक्ष रूपी सोने की दीप्ति वृद्धि को प्राप्त होगी। सोना यदि खोटा है, तो वह ग्रवस्य परीक्षण से भय खावेगा?

विशेष बात—सोनगढ पंथी जिन कानजी बाबा को सद्गुरुदेव कहते हैं, जिन्होंने विदेह से यहाँ धाकर जन्म लिया तथा जो साक्षात् सर्वज्ञ तीर्थकर की वाणी सुन चुके हैं, उनकेसाथ कहीं भी चर्चा नहीं हुई है। स्वामी जी तथा उनके निकटवर्ती साथी रामजी भाई धादि भक्तगणों से तस्व चर्चा या विचारों के घादान प्रदान का धवसर ही नहीं घाया। यह धपूर्व श्रवसर धाया, तो उससे लाभ लेने को सोनगढ के बाबा तथा उनके धनुयायी तैयार नहीं हुए। इससे कानजी मत की भीतरी स्थिति को समऋदार सहज ही धवगत कर सकता है।

धर्म गुरुग्नों का ग्रावेश-

न्नागम में भाचायं परमेष्ठी की स्तुति की गई है। वे भ्रपनी भातमा समुन्नत बनाते हुए भव्य जीवों को मिथ्यान्धकार से निकालकर धर्म के प्रकाश-मय पथ में लगाते हैं। वीरसेन भाचार्य ने धवला टौका में भ्राचार्य परमेष्ठी के विषय में कहा है।

तिरयण खड्ग णिहाए णुत्तारिय मोह सेण्ण सिर णिवहो । स्राइरिय राय पसियउ परिवालिय भविय जियलोस्रो ॥

रत्नत्रय रूप तलवार के प्रहार से मोह की सेना के शिरों का उच्छेद करने वाले तथा भव्य जीवों का परिपालन करने वाले स्राचार्य महाराज प्रसन्न हों। 'दिनम्बर जैन समाज के भीतर जुसकर साम, दाम, दण्ड, भेद सभी नीतियों का प्रबलंदन लेकर कानजी बाबा ने प्रपने नए पंथ की दृढि हेतु जोर-शोर से काम शुरू कर दिया है। प्रपने मत के प्रचार हेतु तथा तीथों के ऊपर प्रपना प्रभुत्व कायम करने के उद्देश्य से प्र. भा. दि. जैन तीथं कमेटी के मुकाबले कुन्दकुन्द कहान तीथं द्रस्ट कमेटी के लिए दिगम्बर जैन समाज से घन इकट्ठा करना शुरू कर दिया भीर काफी धन राशि इकट्ठी भी हो गई है। कुछ लोगों के द्वारा समाज में भ्रामक प्रचार भी जोर से प्रारम्भ हो गया। यदिवेकी प्रथवा लालची कुछ धनिकों को भी प्रपने प्रचार में सहायक बना लिया गया है। यहाँ तक लिखने की घृष्टता शुरू हो गई, कि चारित्र चक्रवर्ती महान ग्राचार्य शांतिसागर महाराज का भी ग्राशीवांद कानजी को प्राप्त था। ग्राचार्य शांतिसागर महाराज के जीवन का निकट से वर्षों प्रध्ययन करने के कारण हमने एक विक्राप्त निकाली ''भ्राचार्य शांतिसागर महाराज द्वारा कानजी पंथ की समीक्षा", जो २७ ग्रक्टूबर १६७७ के जैन गजट में छपी थी।

समाज की ग्रत्यन्त माननीय पूज्य विभूतियों में सबसे पुरातन तपोवृद्ध ग्राचार्य रतन देशभूषण महाराज हैं। स्व॰ प्रधानमंत्री लालबहादुर शास्त्री, स्व॰ हिन्दू समाज गौरव जुगलिकशोर विरला ग्रादि उनके भक्त रहे हैं। ग्राज भी उनका व्यक्तित्व ग्रसाधारण है। उत्तर भारत में विशाल साधु संघ संचालक उच्च चरित्र, निस्पृही तथा निर्भीक ग्राचार्य धर्मसागर महाराज की कीर्ति सारे देश में व्याप्त है। ग्राचार्य विमल सागर महाराज विशिष्ट सिद्धि सम्पन्न ग्रद्भुतज्ञानी ऋषि के रूप में विख्यात हैं। इस प्रकार ग्रनेक ग्राचार्यों ने कानजी पंघ को दिगम्बरत्व का घोर विरोधी घोषित किया है। उन धर्म गुरुग्रों ने ग्रनेकांत शासन तथा धार्मिक लोगों के हितार्थ जो पवित्र भावना से प्रेरित हो ग्रादेश दिया है, इस कृपा के लिए समाज उनका ऋणी है। उनका ग्रादेश 'स्याद्वाद चक्त' प्रवर्तन ही है।

कत्तंध्य — भ्रागम तथा मूलाम्नाय के विमयों का भ्रब यह कत्तंध्य हो जाता है, एकान्तवाद की जहरीली हवा से दिगम्बर जैन समाज को बचाने के लिए संगठित होकर जीरदार प्रचार करें। इस कार्य में धर्म रक्षा हेतु तन, मन, धन, से तत्पर होना चाहिये। भ्राचार्य शान्तिसागर महाराज ने भारत शासन के एक जैन कर्मचारी से कहा था, 'जैन घर्म की रक्षा करो। वह धर्म तुम्हारी रक्षा करेगा।" सच्चे धर्म की घ्रपार क्षमता है।

> घम्मो मंगल मुक्किट्ठं श्रहिसा संजमो तवो। देवा वि तस्स पणमंति जस्स घम्मे सया मणो॥

''धर्म श्रेष्ठ मंगलरूप है अर्थात् वह पापों का नाशक है तथा पुष्य प्रदाता है। वह धर्म ग्रहिंसा, संयम तथा तपस्वरूप है। जिसका मन निरन्तर धर्म की भोर लगा रहता है, उसे देवता भी प्रणाम करते हैं।'

जैनं जयत् शासनम्

आचार्य शांतिसागरजी महाराज द्वारा कानजी पंथ की समीका

धनेकांत शासन की महत्ता को जनमानस में प्रतिब्ठित करने बाले महिंच धालायं शान्तिसागरजी महाराज के पुण्य नाम का उपयोग एकान्त-बादी कानजी पंची प्रचारकों ने शुरू किया है। इस विषय में समाज के प्रमुख धौर प्रबुद्ध जननायकों ने स्पष्टीकरण हेतु मुक्त से भाषह किया है, घर्तः प्रस्तृत लेख द्वारा धालायं श्री की दृष्टि को अकाशित करना उत्तित प्रतीत हुआ।

कानजी मत का नकली दिगम्बरपना — आचार्य शांतिसागर जी महाराज के पास जब कानजी उनकी गिरन।र यात्रा से वापिसी में मिले, तब आचार्यश्री ने कहा था — हमको खुशी है कि तुमने सच्चे दिगम्बर जैन धर्म का शरण लिया है। यह बताओं कि तुमने धपने पन्थ में क्या बुराई देखी?

इस प्रश्न का उत्तर कानजी ने नहीं दिया, क्योंकि इससे उनकी पोल खुल जाती। ग्रावायंश्री ने ग्राधा घण्टा पर्यन्त उत्तर की प्रतीक्षा की, उत्तर न मिलने पर वे सोनगढ़ न ठहरकर वहाँ से रवाना हो गए। उन्होंने कानजी से कहा था, 'हम तुम्हारां व्याख्यान सुनने नहीं ग्राए हैं।" इस विषय में कानजी पंथी कहते हैं, कि ग्रावायंश्री सोनगढ़ ठहरे थे, इत्यादि। स्व. ग्रावायं घर्मसागरजी दक्षिण, ब. जिनदासजी समडोलीकर ग्रादि ने मुक्ते बताया कि ग्रावायंश्री सोनगढ़ में नहीं ठहरे थे। इस प्रकरण से यह स्पष्ट हो जाता है, कि कानजी सच्चे दिसम्बर न होकर ग्रपने को नकली दिगम्बर व्यक्त कर रहे थे तथा घव भी बैसे ही हैं।

समयसार पहिले नहीं पढ़ना चाहिए — आचार्य महाराज को मैंने महाबंध (महाधवल) प्रकृति वध लच्ड की हिन्दी टीका करके समर्पण की, सब पूज्यश्री ने कहा, हुमैं समयसार नहीं चाहिए। पहिले हुमैं महाबंध चाहिए, जिससे हमें कमों के क्षण-क्षण में होने वाले बन्ध के विषय में स्पष्ट रूप से परिज्ञान हो। उन्होंने दृष्टान्त देकर प्रपना भाव इस प्रकार स्पष्ट किया था।

एक राज पुरोहित का मरण हो स्या। उसके विद्याश्नय पुत्र को राज दरबार में जगह न मिलने से वह धन हेतु राजमहल में नीरी को घुसा। उसने हीरा, मोती, सोना आदि कीमती पदार्थ नहीं चुराए, केवल बाहर रखे भुसे के टोकने को चुराया। दूसरे दिन राजा के प्रश्न पर कि तुमने हीरा, सुवर्ण आदि न चुराकर भुसा क्यों चुराया? पंडित पुत्र ने कहा 'राजन्! मेरे पिताजी ने मुक्ते कुछ सूत्र सिखाये थे। हीरा, सोना आदि चुराने पर अनेक भवों में सूआर, सर्प, गधा आदि की हीन पर्यायों में कच्ट भोगना पड़ता है। इससे मैंने उनकी चोरी नहीं की। भुसा चुराने में कोई दोष है, ऐसा सूत्र मुक्ते नहीं सिखाया गया। अतः मैंने भुसा की चोरी की।' इस उत्तर से राजा के हृदय में दया पैदा हुई। उसने उसको शिक्षा प्राप्त कराकर राज पंडित बनाया। इस कथा को कहकर आचार्यश्री ने कहा 'हमें आत्म कल्याण हेतु यह जानना चाहिए कि किन-किन खोटे कमों के द्वारा जीव दुःख पाता है। इस कारण बंध शास्त्र का ज्ञान जरूरी है। कुन्दकुन्द स्वामी ने समयसार की गाथा २६३ में कहा है.

वंधाण च सहावं वियाणिक्रो ग्रप्पणो सहावं च। बंधेसु जो विरज्जिद सो कम्म विमोक्सणं कुणई।।

बंध के स्वरूप को पहिले समभी, धातमा का स्वभाव अवगत करों। इसके पहचात्, बन्ध के कारणों का परित्याग करो, ऐसा करने वाला मोक्ष पाता है।

कोरे ग्रध्यातमवाद के प्रचार में ग्रात्मा की गुद्धता की ही चर्चा समयसार के नाम पर चला करती है। बंध के कारण मिथ्यादर्शन, ग्रसंयम, प्रमाद कषाय तथा प्रोग की तरफ ध्यान ही नही दिया जाता है। शराब का व्यापारी, चमड़े का व्यापारी मांसाहार का प्रचारक, शराब पीने वाला, मांस भक्षी, परस्त्री सेवी, गरीवों का शोषक तथा करोड़पति बने हुए व्यक्ति इनके पास पहुँच कर यह नहीं मुनते कि ऐसा हीनाचरण उन्हें सुग्रर ग्रादि पशु पर्याय तथा नरकादि में गिराएगा। उनको उच्च स्थान देकर यह बताया जाता है कि वे सिद्ध है। कमी के न कर्ता हैं, न भोक्ता हैं। वे ती जाता दृष्टा मात्र हैं। उन्हें कृन्दकृत्द स्वामी बारहं अनुप्रेक्षा में सचेत करते हैं।

> एकको करेदि पावं विसयणि— मिल्लेण तिब्बलोहेण णिरयतिरियेसु जीवौ तस्स फलं चुंजदे एकको ।।१४॥

तीय लोभवश विषय के निमित्त से एक जीव पाप कर्म का बन्ध करता है, वही जीव धकेला नरक तथा पशु पर्याय में उस पाप का फल भोगता है।

म्रतः सर्व प्रथम पाप कर्म में फरेंसाने वाले कुक्त्यों का वर्णन प्रथमान्तुयोग, चरणानुयोग भ्रादि शास्त्रों द्वारा जानना चाहिये। समयसार को कानजी पंथ में प्राथमिकता देना, यह स्पष्ट करता है, कि कानजी गुरु परम्परा के स्थान में स्वच्छंद प्रवृत्ति का प्रचार कर रहे हैं। भ्रभी मैंने दिल्ली के समीपवर्ती स्थानों की यात्रा की, मैं एक प्रसिद्ध नगर में भ्राया, वहाँ सोनगढ़ वालों का प्रचार कार्य चलता है। उस जगह बहुत जैनी मांस, मदिरा सेवन करते हैं, ऐसा मुक्ते बताया गया। सोनगढ़ के प्रचारक उस पापाचार के विरुद्ध मौन रहकर ज्ञाता दृष्टा भ्रातमराम का गीत गाया करते हैं। यह पद्धति स्व तथा पर की कुगति का कारण है।

मामिक बात—कानजी हिंसा भूठ, चोरी, श्रतिलोभ श्रादि के त्याग से दूर रहकर स्वयं को श्रव्रती कहते हुए नहीं सकुचाते। कोई वर लेता है तो ये श्रनुमोदना न कर यह कह दिया करते हैं, कि वह बेचारा करते के चक्कर में फँस गया। संघपित मोतीलालजी जवेरी बम्बई, ने मुनि दीक्षा ली। वे १०६ सुबुद्धिसागरजी मुनि बने। यह समाचार जब स्व. श्री नवनीतलाल भाई जवेरी श्रष्ट्यक्ष सोनगढ़ ट्रस्ट ने कानजी बाबा को कहा, तब बाबा ने यह नहीं कहा, कि यह बड़ा श्रच्छा हुआ। उन्होंने नवनीत भाई को क्या कहा, यह बात नवनीत भाई ने श्री राजमल भाई जवेरी को इस प्रकार बताई 'श्ररे, वह चक्कर में फँस गया। यदि हमारे पास श्राता तो चक्कर में न फँसता'। ऐसी कानजी पंथी प्रवृत्ति है।

इसके विपरीत आचार्य शान्तिसागरजी महाराज यथाशक्ति जत धारणा हेतु प्रेरणा देते हैं। १९४४ में २६ सितम्बर को सल्लेखना काल में आचार्यश्री ने कुन्थलगिरि में कहा था—'भ्रात्मा का चिंतवन करो। संयम घारण करो, बरो मत ।' धाचायँथी कहते थे, बत धारण करके तुम कुगति से बचौगे, स्वर्ग में जाकर वहां से तुम तीयँकर के समवशरण में पहुंच सकीगे और तीयँकर की दिब्यच्विन सुनकर घात्मतत्व का रहस्य भली प्रकार समक्ष सकीगे ।

एक दिन सैने भाषायंश्री हे पूछा—'महाराज कोई व्यक्ति वत नहीं नेता, भवती जीवन हेतु लोगों को प्रेरणा देता है, उसका भविष्य कैसा है ?"

प्राचार्य महाराज ने कहा था, 'उस जीव की होनहार खोटी है। जिसकी नरकायु का बंध होता है, वह वत नहीं धारण कर पाता।' इस गुरु वाणी रूपी दर्पण में उन सबका भविष्य देखा जा सकता है जो बहुत भारम्भ, परिम्रह में लिप्त हैं। भूठ, जोरी, हिंसा धादि के कुकमों में फँसे हैं। यदि कायिक सम्यक्त्वी महाबीर भगवान तथा महान महिष्यों के समीप निरन्तर निवास करने वाले राजा श्रीणक भ्रसंयम के कारण नरक गये, तब हमारे ऐसे सेठों, व्यापारियों, पढ़े-लिखे लोगों को नरक पतन से कीन बचा सकता है? उपरोक्त कथन के प्रकाश में सोनगढ़ पंथी तीर्थं कर कहे जाने वाले व्यक्ति के विषय में श्राचार्य शान्तिसागरजी महाराज का श्रीभप्राय स्पष्ट रूप से जात हो जाता है।

महापाप — कानजी बाबा एकांत पक्ष का पौषण करते हैं। उनका समर्थंक ग्राचार्य शान्तिसागरजी महाराज को बताना महापाप है। उदाहरणार्थ, जहां कानजी निमित्त कारण को कार्य साधक नहीं मानते, वहाँ ग्राचार्यश्री निमित्त-उपादान कारण ग्रुगल को महत्व प्रदान करते थे। महाराज ने कहा था. 'निमित्त कारण भी बलवान है। सूर्य का प्रकाश मोक्षमार्ग में निमित्त है? यदि सूर्य प्रकाश न हो तो मोक्ष मार्ग ही न रहे। प्रकाश के ग्रभाव में मुनियों का विहार, ग्राहार ग्रादि कैसे होगे'? उन्होंने कहा 'क्रुम्भकार के बिना केवल मिट्टी से घट नहीं बनता। इसके पश्चात् उसे ग्राग्न पाक भी भावश्यक है।'

धार्मिक समाज से अनुरोध है, कि दुर्गतिप्रद एकान्तवाद के प्रचारकों के मायाबी प्रचार के फंदे में न फँसो । आत्मा का हित स्थादाद दृष्टि तथा रत्नवय धर्म का शरण ग्रहण करने में ही है। [जैव नजट में प्रकाशित]

वर्तमान दिगम्बर जैनाचार्यों का आदेश

समस्त दिसम्बर बैन समाज को यह विदित ही है कि २ जनवरी १६७७ को फलटण में जो प्रस्ताव दिगम्बर जैन धर्म की रक्षा हेतु तथा एकता बनाए रखने के निमित्त परम पूज्य दिगम्बराचार्य श्री १०८ देश भूषण जी महाराज पूज्य धावार्य करूप १०८ श्री सुबल सागर जी महाराज प० पू० १०८ मुनिराज श्री सिद्धसेन जी महाराज धादि पूज्य मुनियों श्रायिकाधों, शृल्लकों, अट्टारकों, विद्वाों व श्रीमंतों श्रावकों के सिश्चय में पास हुआ था कि सोनगढ़ कहान पंथ के अनुयायिधों से मिलकर बातचीत की जाये धौर समाज में व्याप्त धसंतोष को शीघ्र दूर किया जावे। वह मार्ग श्राज तक सरल नही हुआ। आरातीय दिगम्बर जैनाचार्यों की धार्प परम्परा पर दिन प्रतिदिन कुठाराधात चलाया जा रहा है। वार्ता का द्वारा बन्द ही नहीं किया गया, स्पष्टतया ठुकरा दिया गया। ऐसी स्थित में हम धर्म रक्षार्य यह घोषित करते है कि 'सोनगढ़ का कहान पंथ दिगम्बर जैन धर्म के विपरोत है और उसके अनुयायी सच्चे जिनानुयायी नहीं हैं। उसके कार्यकलाप भी दिगम्बरत्व के घोर विरोधी हैं।'

ग्रतः समस्त दिगम्बर जैन समाज भ्रपने पावन तीर्थक्षेत्रों, जिन मन्दिरों, जिनवाणी एवं जिन गुरुग्नों के संरक्षणार्थं शीघ्र से शीघ्र उचित कदम उठावें तथा समय रहते धर्म रक्षार्थ तत्पर होवे ऐसा हमारा स्पष्ट भादेश हैं।

दिगम्बर जैन धर्मरक्षार्थ सरल उपाय

★ समस्त दिगम्बर जैन मन्दिरों में प्राचीन पढ़ित से ही चारों
अनुयोगों का वाचन होवे, नई विपरीत शैली से वाचन न होने देवें। इसी
तरह सोनगढ़ कहान पंथ के अनुयायियों की स्वतंत्र लेखनी से लिखे हुए अंथों
को मन्दिरों में नहीं रहने देवें।

- ☆ प्राचीन मिलल भारतवर्षीय दिगम्बर जन तीर्थे लैंत्र कमेटी बम्बई
 को ही हमें मान्यता देना है तथा उसी को सबल बनाकर दिगम्बर जैन तीथी
 की रक्षा सदैव की भौति करते रहना है।
- श्री कुन्दकुन्द कहान दिगम्बर जैन तीर्थक्षेत्र सुरक्षा ट्रस्ट प्रथवा अन्य भी कोई समानांतर तीर्थरक्षा कमेटी को कोई भी किसी भी प्रकार सहयोग नहीं देवें, और न उनके साथ सहकार करें तथा हम भारतवर्षीय दि॰ जैन तीर्थक्षेत्र कमेटी के अध्यक्ष और महामंत्री आदि को भी आदेश देते हैं कि वे इसका पूर्णतया पालन करें।

वर्तमान सभी त्यागी वर्ग से भी हमारा निवेदन है कि धर्म ध्रौर आर्षपरम्परा संरक्षणार्थ वे भी जब तक उपर्युक्त धर्म संकट दूर न होवे तब तक प्रपनी-श्रपनी शक्ति के अनुसार त्याग करें तथा धर्म ध्रौर धार्षपरम्परा की रक्षा के लिये विद्वत् वर्ग एवं श्रीमंत वर्ग सौहाई स्थापित करते हुए व्यक्तिगत मतभेदों को दूर करके दृढ़ता से अग्रसर हों।

दिगम्बर जैन समाज में प्रचित्त पूजा पद्धित जहां जिस रूप में चित्ती है उसमें तेरह पंथ बीस पंथ का भेदभाव करके बाधा न डाली जाये भीर न पंथवाद का कोई प्रचार व प्रसार किया जाये। तथा जो जिस मान्यता से मानता है उसे स्वतंत्रता से पालन करने दिया जाये। कुछ पंथ विरोधी तत्व पंथ का प्रचार प्रसार करके सामाजिक एकता को भंग कर रहें हैं जो अनुचित हैं। समाज ऐसे तत्वों से पूर्ण सावधान रहे।

समाज इस भ्रादेश को जन-जन में प्रवारित करे।

श्री	१०५	ग्राचार्य	देशभूषण	महाराज	ससः	य कोथली
श्री	१०५	91	धर्मसागर	#2	,,	मदनगंज,किशनगढ़
श्री	१०५	,,	विमल सागर	,,	**	टिकै तनगर
श्री	१०५	,,	सन्यति सागर	"	#1	इटावा
श्री	805	-1	सुमित सागर	,,	,,	मौरेना
श्री	१०=	ग्राचार्यकल्प	सुबल सागर	7.7	,,	बेडवा ल
श्री	१०५	**	श्रुत सागर	*,	J _p	सुजानगढ़
শ্বী	ξο=	27	ज्ञानभूषण	33	,,	फुलेरा

श्री १०६ ,,	सम्भव सागर	महाराज	ससंघ	फिरोजाबाद
थी १०५ "	सुवत सागर	,,	91	#1
श्री १०८ उपाध्या	य मुनि सिद्धसेन	11	27	फलटण
श्री १०८ मुनि	सुवाहु सागर	7+	"	पोदनपुर बम्बई
श्वी १०५ ,,	महावलसागर	91	7,	सदलंगा
श्री १०५ ,,	श्रेयाशसागर	1,	n	प्रजमेर
श्री १०५ ,,	भजितसागर	97	,,,	सुजानगढ़
श्री १०८ ,,	दया सागर	11	,, ē	ाहोद

प्रचारक एवं प्रकाशक:

म्रालिल भारतवर्षीय दिगम्बर जैन शास्त्रि परिषद्

भ ॰ भा ॰ शा ॰ वी ॰ दि ॰ जैन सि ॰ संरक्षणी सभा, श्री महावीर जी भ ॰ भा ॰ दि ॰ जैन युवा परिषद्, बड़ौत एवं बम्बई श्री दि ॰ जैन त्रिलोक शोष संस्थान, हस्तिनापुर



"खाद्वाद-चक्र" पर अभिमत

चारित्र चुड़ामणि भी १०८ बाचांये विमलसांगर महाराज

स्याद्वाद चक्र पुस्तक भाद्योपान्त पढ़ी। इसमें एकान्त पक्ष का खूब भच्छी तरह भागम द्वारा खंडन किया गया है। पुस्तक सुन्दर है। इसके प्रचार की जैन समाज में बहुत जरूरत है। इसके द्वारा एकान्तवादी वर्ग की दृष्टि में सुधार न हुआ तो समक्षना चाहिये, कि उनका मिध्यात्व जटिल है।

श्री १०८ उपाध्याय मुनि विद्यानंद जी महाराज

पं॰ सुमेश्चन्द्र जी दिवाकर जैन दिवाकर जैन सिद्धान्त के मर्मज्ञ भीर बहुश्रुत विद्धान हैं। मुनि भक्ति एवं साहित्याराधना उनके जीवन के दो मुख्य उद्देश्य रहे हैं। उन्होंने भपनी रचनाभों में जैन धर्म के श्रद्धा पक्ष को विशेषतः उजागर किया है। उनकी प्रस्तुत कृति 'स्याद्धाद चक्र' में भी जैन धर्म के प्रति उनकी सहज श्रद्धा को विशेष सभिव्यक्ति मिली है।

काणीअूषण पूज्य मुनिराज श्री ग्रिभनंदनसागर महाराज

'स्याद्वाद चक्र' ग्रन्थ को मैंने घ्यान से पढ़ा। ग्रागम रूप समुद्र का मंथन कर यह रचना की गई है। झाजकल के बौद्धिक संघर्षों को सुलक्षाने की इस ग्रन्थ में उपयोगी सामग्री है। इसका मनन करने वालों का कल्याण होगा।

विद्यावारिचि, न्यायासंकार पंडित किरोमणि कास्त्री, पं० मक्खनलाल जी मुरैना,

'स्याद्वाद नक्त' पुस्तक में दिवाकर जी ने निक्चय और व्यवहार दोनों नयों को भागम मान्य. प्रामाणिक एवं यथार्थं सत्य सिद्ध किया है। उन्होंने उपादान-निमित्त, पुण्य-पाप, जिनवाणी का महत्व भादि विषयों पर बहुत ही महत्वपूर्ण विवेचन किया है। धर्म दिवाकर जी ने अपनी ग्रगाध विद्वता द्वारा जो समाज का मार्ग दर्शन इस पुस्तक में किया है, वह प्रशंसनीय है।

पुस्तक को आसीपान्त पढ़ने वाले के आब कर्म में दृढ़ होते हैं। देव गृह शास्त्रों की दूषित तथा लांखित ठहराकर उनका अवर्णवाद करने वाले कानजी आई और कानजी पंच से घृणा हो जाती है। पुस्तक समाज की आंखों खोलने वाली अत्युपयोगी है। कानजी भक्त तथा उनके विरोधी दोनों को पढ़ना चाहिये।

पंडितरत्न भी मल्लिनाथ न्यायतीर्थ शास्त्री, मद्रास

धर्म संरक्षण की भावना से प्रेरित हो लेखक महोदय ने बड़े परिश्रम से इस महान प्रन्थ की रचना की है। इसमें भविचारपूर्ण सिद्धान्त विरुद्ध तथा दिगम्बर जैन धर्म को समूल नष्ट करने वाले सोनगढ़ के स्वामी जी के प्रधर्मक्षणी सिद्धान्तों का महान आचार्य कुन्दकुन्द की वाणी के प्राधार पर लेखक ने खण्डन किया है। धर्म श्रद्धालु पाठकगण इसको पढ़कर दृढ़ श्रद्धानी बनें तथा धर्म की रक्षा करें।

पं मोतीलाल जैन कोठारी, सिद्धान्त बाचस्पति एम. ए., फलटण

यह पुस्तक मुमुक्षु जीवों के लिये बड़े हित की चीज है। इसका दैनिक स्वाध्याय स्नात्म-परिणामों की विशुद्धि में निश्चित सहकारीकारण होगा ऐसा मेरा दृढ़ विश्वास है। स्नात्महितेच्छु इसका स्वाध्याय कर सीर प्रतिपादित विषय का चिन्तन कर स्नात्महित कर लेंगे ऐसी साझा रखता हूँ।

डा॰ नन्दलाल जैन, M. Sc., Ph. D. (England), रीवां

'मेरी यह आधारभूत धारणा है कि जैन धर्म में प्रतिपादित श्रावका-चार को जाने-माने एवं अपनाए बिना केवल समयसार की चर्चा-वार्ता से लाभ के स्थान पर हानि की ही संभावना अधिक है। इसी विचार को दृष्टि-पथ पर रखते हुए यह रचना 'स्यादाद चक' लिखी गई है। प्राशा है, वैचारिक हठों का परित्याग कर, अनेकान्त को ध्यान रख, व्यक्तिगत और सामाजिक कल्याण हेतु लिखी गई इस कृति का स्वागत होगा।

हाँ सुरेशचन्त्र जैन, M. A., Ph. D.

''धाज का युग-मानस जीवन के जिन बात-चकों में दिशाहीन होकर भटक रहा है, उसे एक ऐसे संबल की धावहयकता है, जो उसे उसकी टूटी हुई घुरी से जोड़कर स्वस्थ और स्वच्छ दिशा दे सके। "स्यादाद-चक" निश्चय ही युग-पीढ़ी का संकल्प सिद्ध होगी। जैन धर्म के जिन दो चरणों—स्यादाद धौर अनेकान्त, पर उसका सम्पूर्ण धास्तत्व विद्यमान है, उन्हीं चरणों की स्वस्थ गति है। विश्वास है ''स्यादाद-चक" बुद्धजीवियों एवं श्रद्धालुद्धों के लिए मार्ग-निर्देशिका ही नहीं, पाथेय भी बनकर उनके गंतव्य की पहिचान करा सकेंगी। परम श्रद्धेय दिवाकर जी का, इस अपूर्व प्रणयन के लिए हार्दिक श्रभिनन्दन है।''

डॉ॰ हरिशंकर दुवे, M. A., M. Com., Ph. D. ए. पी. एस. विश्वविद्यालय, रीवाँ

"भारतीय धर्मों की यह विशेषता रही है कि इनमें श्राध्यात्मिक विचारों को तप श्रीर त्याग से समलंकृत किया गया है। श्री दिवाकर जी ने इसी बात को प्रतिपादित करने की दिशा में इस ग्रन्थ के माध्यम से स्तुत्य प्रयास किया है। श्राशा है वैचारिक हठ तथा एकांतिक विचार त्याग कर श्रध्यात्म श्रीर चरित्र के "मणि कांचन योग" को चरितार्थ करेंगे।"

डॉ॰ धरमचन्द्र जैन, M. A., Ph. D.

भ्रध्यक्ष, स्नातकोत्तर हिन्दी भ्रष्ययन विभाग, शा॰ महाविद्यालय, खंडवा

"जैन सिद्धान्तों के मनीषी विद्वान ग्रादरणीय दिवाकर जी द्वारा प्रस्तुत 'स्याद्वाद-चक्र' हमारे साहित्य ग्रीर जिन्तना की मूल्यवान कड़ी है।"

भी बालचन्द्र जैन, M. A.

हिप्टी डायरेक्टर पुरातत्त्व विभाग, मध्यप्रदेश शासन

"श्रद्धेय पं० सुमेरुचन्द्र जी दिवाकर जैन तत्व के मर्मज्ञ विद्वान हैं। उन्होने ''स्यादाद चक्र" का प्रणयन किया है। श्राक्षा है, इस सामयिक ग्रन्थ को बिना किसी पूर्वाग्रह के पढ़ा जावेगा।" डॉ॰ के. सी. मलेया, M. A., M. Ed., Ph. D. प्रो॰ शासकीय शिक्षा महाविद्यालय, जबसपुर

"श्रद्धेय पंडित सुमेरचन्द्र जी दिवाकर द्वारा लिखित "स्याद्वाद चक्र" जैन धर्म के विवेकपूर्ण विचारों का ऐसा सामयिक संग्रह है, जो समस्त संसारी जीव के लिए ग्रत्यन्त उपयोगी सिद्ध होगा। दिवाकर जी की यह नवीनतम कृति जैन बन्धुभों एवं ग्रन्यों के लिए उचित दिशा निर्देशन करती है। पंडित जी का यह प्रयास ग्रत्यन्त स्तुत्य एवं लाभकारी है।"

डॉ॰ कौशलचन्द्र जैन, M. A., M. Com., Ph. D., LL B. डी. एन. जैन कालेज, जबलपुर

"पूज्य दिवाकर जी श्रद्धा धौर तर्क की पतवार लेकर श्रपने पाठक को ज्ञान-सागर में नौका-नयन का श्रानन्द प्रदान करते रहते हैं। उनकी यह नवीनतम कृति भला इस दिशा में कैसे पीछे रहती ? निश्चय ही जीवन के परम लक्ष्य की उपलब्धि में यह सार्थक प्रमाणित होगी।"

धर्मरत्न श्री महताबसिंह, बी. ए. एल-एल. बी., जीहरी, दिल्ली

"पं० दिवाकर जी की सभी रचनाएँ भ्रागमानुसार तथा हुदय स्पिमनी होती हैं। 'स्याद्वाद चक्र' द्वारा एकान्तवाद का भली प्रकार निराकरण हुमा है। उनके भन्य भन्यों के समान यह रचना भी कल्याणकारी तथा भ्रत्यन्त महत्वपूर्ण है।" "मुप्रसिद्ध उद्योगपति श्रीमत सेठ शकरलाल जी कामलीवाल का जन्म स्वनामधस्य श्री मूरजमल जी कामलीवात के गह मे १ द जुताई १६६८ को मध्यप्रदेश के सिहोर नगर में हुआ था। एक ग्रीर जहाँ मेठ साहब ने श्राधुनिक विक्षण क्षेत्र में B Com, I R J. S, A I I. श्रादि उपाधियाँ श्राजित वी, ता दूसरी श्रीर श्राप्ती



स्त्राभाविक धार्मिकता और समाज सेवा के कारण 'धर्मदिवाकर' ''सम्यक्त दिवाकर' सदश सम्मान भी अर्जित किए
है। एक निष्ठावान सात्विक श्रायक के रूप में आपके हृदय
मं आगम-प्रणीत प्रणाली से देव-शास्त्र-गुर के प्रति अपार सित्र्य
श्रद्धा और भिक्त है। एक सम्पन्न गहस्य के रूप में उपाजित
स्पन्नि का उपयाग आप सदा ही तीर्थ वदना, निषय मुनियो
की सेवा एव सद्-साहित्य प्रचार में करते रहते हैं। आपके
जीवन पर १०० श्राचायं महाराज श्री महावीरकीर्ति, देशभएण विद्यानद, मिल्लिसागर जी सदृश दिगम्बर गरश्रो का
गहरा प्रभाव श्रक्ति हुआ है। सेठ शकरलाल जी एक श्रादशे
विशाल कुटुम्ब के श्रादश श्रविपति हैं। श्रायु की दृष्टि से
वृद्ध होत हुए भी इनमें युवको-सी स्फूर्ति है। श्रापकी 'कुछ
ग्रभ्यास की पत्तिया" नामी रचना श्रागम-पथ के प्रति भिक्त

धर्मदिवाकर पं असेरुचन्द्र दिवाकर द्वारा रचित साहित्य

於

- १. महाबन्ध (संपादन)
- २. जैन शासन
- ३ चारित्र चक्रवर्ती
- ४. ग्राध्यात्मिक ज्योति
- ५. तीर्थकर
- ६. रिलीजन एण्ड पीम Religion & Peace
- 9. Glimpses of Jainism
- महाश्रमण महावीर
- 9. Mahavir-Life & Philosophy
- १०. निर्वाण भूमि सम्मेद शिखर
- ११. कपायपाहुड सूत्र (ग्रनुवाद)
- १२. ग्रध्यात्मवाद की मर्यादा
- १३. समीचीन दृष्टि
- १४. Antivuity of Jainism
- १५. समाधिशतक (ग्रनु०)
- १६. इष्टोपदेश (ग्रनु०) इत्यादि